

كتاب

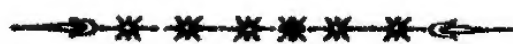
الخيرات الحسان في مناقب الامام الاعظم

أبي حنيفة النعمان للعلامة مفتي الحجاز

الشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر

الميتى المكي المتوفى سنة ٩٧٢

رحمه الله تعالى آمين



طبع على نفقة مولوى محمد عبد الله جيتيكر

وشركائه في بومبي الهند سنة ١٣٢٤



(طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

[لصاحبها محمد إسماعيل]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اختص العلماء بوراة الانبياء والتخلق بأخلاقهم * وجعلهم القدوة للكافة في معاشهم ومعادهم * وميز المجتهدين منهم بقيامهم بمصالحهم وإيضاح الحق لهم في مصادرهم ومواردهم * وبإضطرار الخلق اليهم في قوام ما به حياة أرواحهم وأبدانهم * فهم الملوك لأبل الملوك تحت أقدامهم وفي أسر رأيهم وأقلامهم * وهم النجوم لأبل النجوم تستمد من أنوارهم * وهم الشمس لأبل الشمس تستضيء من أضوائهم * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة أترقى بها في كمالات معارفهم * وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المذيع لمعالي مناقبهم وكمالهم * والمفيض عليهم من سوابق التوفيق لاقتفاء آثاره في سائر أحوالهم * ماسبقوا به من سواهم الى الخلافة الكبرى عنه في الهداية والامداد للخلق ببواطنهم وظواهرهم * صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه الذين حازوا من قصب السبق في مضمار الكمالات الصمدانية والمعارف المصطفوية ما صاروا به القدوة الكبرى والحجة البيضاء لأوائل الخلق وأواخرهم * صلاة وسلاماً دائماً بدوام العلماء وظهور سؤددهم وما آثرهم (وبعد) فانه ورد علينا من منذ سنين بمكة المشرفة زادها الله تشريفاً وتكريماً * وجلالة ومهابة وتعظيماً * رجل من فضلاء القسطنطينية وصاحباتهم لجمعه بين العلوم النقية والعقاية * والقوانين

الطبية والرسمية * وعلوم الاخلاق والمواهب * والاحوال والمطالب * التي
 فاز بها القوم * السالمون من الاعتراض واللوم * ساداتنا الصوفية * وأئمتنا
 الطائفة الجنيديّة * فساجلنا وساجلناه مساجلة الاحبة الذين هم على سرر
 متقابلون * ومن بحار المعارف يعترفون * الى أن انجرّ الكلام الى الأئمة
 الجامعين بين العلوم الرسمية * والمعارف الروحية * المتحفين بدوام الشهود
 وهوامع الكرم والجود * فقال ذلك الفاضل العالم الكامل أودّ منكم مختصراً
 جامعاً * ودستوراً لطيفاً مانعاً * يشتمل على تاختيص ما أطال به الأئمة في
 مناقب الامام الاعظم والقدوة المقدم أبي حنيفة النعمان سقى الله مرقده
 شآبيب الرحمة والرضوان وأسكنه أعلى فراديس الجنان * فبادرت الى امثاله
 أمره المحتم وبذات الجهد في تاختيص تلك المناقب فانه المقصد الأهم فجاء
 بحمد الله مختصراً لطيفاً وأعوذ جاشريفاً فكتب منه نسخة وذهب به الى
 بلده أعظم بلاد الاسلام ومحط رجال العلماء الاعلام ومنبع الافاضل ومفزع
 الامائل ثم كتبته الناس بعده واقتفوا أثره ومجده وتفرقوا به في البلدان
 ولم يبق عندي الا نسخة الاصل والله المستعان فاستعارها بعض الحنفية
 ليكتبها ويردها ثم سافر بها غير مانتفت الى عظيم وزر فقدها فتأثرت لذلك
 وأعدت النظر فيما لأئمة المناقب من المسالك الى ان ظفرت بكتاب جامع فيها
 لصاحبنا الشيخ العلامة الصالح الفهامة الثقة المطاع والحافظ المتبع الشيخ
 محمد الشامي الدمشقي ثم المصري فلوخست مقاصده ونقحت مصادره وموارده
 في هذا الكتاب البديع الجامع المحكم المتبع (وسميته) الخيرات الحسان
 في مناقب الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان رحمة الله عليه وورثته على
 مقدمات ثلاث وأربعين فصلا



﴿المقدمة الاولى﴾

اعلم ان بعض المتعصبين ممن لم يمنح توفيقاً جاءني بكتاب منسوب للامام الغزالي فيه من التعصب الفظيع والخط الشنيع على امام المسلمين وأوحد الأئمة المجتهدين أبي حنيفة رحمه الله ما تصم عنه الأذان ويقول عند سماعه الموفق المنصف ليت ذلك ما كان كيف وقد أدى ذلك شمس الأئمة الكردي الي ان بسط الكلام في رد ذلك الكتاب وقابل مؤلفه مقابلة الفاسد بالفاسد فشنع على الشافعي رحمه الله أعظم من ذلك التشنيع وبسط الكلام بما لا يحمد من الصنيع كل ذلك منه بناء على أن ذلك الغزالي هو الامام محمد خجة الاسلام وليس هو هو لما يأتي في احيائه من مدح أبي حنيفة وترجمته بما يليق بعلي كماله وأيضاً فلأن النسخة التي رأيته مكتوب عليها ان هذا الكتاب تصنيف محمود الغزالي ومحمود هذا ليس بحجة الاسلام ومن ثمة كتب على حاشية تلك النسخة هذا شخص معزلي اسمه محمود الغزالي وليس هو حجة الاسلام قال بعض محققي الحنفية ممن أخذ العلم عن المولى سعد الدين التفتازاني وتفرض أن ذلك صدر عن الغزالي حجة الاسلام فهذا انما صدر عنه حين كان متلبساً بعلوم الجدل وحفظ طلبة العلم وأما في آخر أمره حين تخلى عن تلك الحظوظ وأفوضت عليه سجل المعارف والشهود فقد عرف الحق لاهله وأقره في محله والدليل على ذلك كلامه في الاحياء انتهى ولا بأس بذكر خلاصة كلامه في الاحياء ليعلم نزاهة مؤلفه حجة الاسلام مما نسب اليه وقبل ذلك تقدم عليه مقدمة * وهي ان بعض علماء الهند اختصر الاحياء اختصاراً بليغاً سماه عين العلم لم يسبق الى مثل اختصاره مع تعدد مختصره فانه أشار الى مقاصده في أوراق قليلة تكاد ان تكون من جوامع

الحكم فلذا وضعت على كتابه شرحا له لانه لفرط ما فيه من الایجاز يكاد أن يعد من الالغاز وعبرة ذلك المختصر مع عبارة شرحي له وتمام العبارة ستأتي في آخر الورقة الثانية والاولى ان يختار من الأئمة الاربعة من ظن انه أفضل الاربعة وأعلمهم لأن نفسه حينئذ تنقاد الى قوله وتخضع لرأيه وتبادر الى امثاله والعمل به أكثر ثم كل من أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمة الله عليهم امتاز باقليم لا يعرف فيه غير اتباعه أو يكون اتباعه فيه أكثر كاقليم الحجاز واليمن ومصر والشام وحلب وعراق العرب والعجم بالنسبة للشافعي رحمه الله وكالغرب على سعته بالنسبة لمالك رحمه الله وكالروم والهند وما وراء النهر بالنسبة لأبي حنيفة رحمه الله ومن ثمة قال المصنف كأبي حنيفة رحمه الله عندنا معشر الحنفية فقد وررد من طرق أي يأتي الكلام عليها مبسوطاً قريباً أبو حنيفة سراج أمتي وفضله رحمه الله وما اشتهر عنه من العبادة والورع والزهد والسخاء ودقة النظر وحدة الفكر يعني عن أن يستدل لفضله بما أطبق المحدثون على وضعه وسمع في المنام الباري تعالى يقول أما عند علم أبي حنيفة أي بالحفظ والقبول والرضا وانزال البركة فيه وفي الآخذين به وسلم المخالفون سبقه في الفقه ومن ثمة قال الشافعي رحمه الله الناس في الفقه عيال علي أبي حنيفة وقال أيضاً من أراد ان يعرف الفقه فليزِم أبا حنيفة وأصحابه وقال أيضاً قلت لمالك كيف رأيت أبا حنيفة فقال رأيت رجلاً لو كلمك في السارية ان يجعها ذهباً لقام بحجته ولما دخل الشافعي بغداد زار قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع يديه في التكبير وفي رواية أن الركعتين كانتا صلاة الصبح وانه لم يفت فقيل له في ذلك فقال أدبا مع هذا الامام ان أظهر خلافه بحضرته وقال الفضيل بن عياض وناهيك به جلالة كان أبو حنيفة معروفاً بالفقه مشهوراً بالورع ومن عظيم ورعه ما قال الامام عبد الله بن المبارك انه أراد شراء أمة فمكث عشرين سنة يستخير ويشاور من أي سي يشتري وقال النضر

ابن شميل كان الناس نياما عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة ودخل على أمير المؤمنين المنصور وعنده عيسى بن موسى العابد الزاهد فقال للمنصور هذا عالم الدنيا فقال له المنصور عمن أخذت العلم قال عن أصحاب عمر عن عمر وعن أصحاب علي عن علي وعن أصحاب ابن مسعود عن ابن مسعود فقال للمنصور لقد استوثقت ومع ذلك أراد هلاكه في وقائع جرت له معه وراوده على أن يلي القضاء فلم يقبل ف ضرب مائة سوط وحبس الى ان مات في الحبس على قول وضرب أيضاً عشرين سوطاً على أن يلي أمريت المال فأبى ان يقبل وكان يقول اذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين أو عن أصحابه أخذنا ببعض أقوالهم ولم نخرج عنها أو عن التابعين زاحمتهم وكان يقوم كل الليل بعد ان كان يحكي نصفه فأشار اليه انسان وهو يمشى فقال هذا هو الذي يحكي كل الليل فلم يزل بعده يحكي كل الليل وقال أنا استحي من الله ان أوصف بعبادة لست في وقال بعضهم ما رأيت أصبر على الطواف والصلاة والفتيا بمكة من أبي حنيفة انما كان كل الليل والنهار في طلب الآخرة وسمع هاتفاً في المنام وهو في الكعبة يقول أن يا أبا حنيفة أخلصت خدمتي وأحسنيت معرفتي فقد غفرت لك أي لما كنت عليه من اخلاص الخدمة باحياء كل الليل وصيام أكثر الدهر وبذل الجهد في نشر العلم على الوجه الاكمل واحسان المعرفة باتقان العلوم الظاهرة والباطنة والاخلاص فيها ورفض الدنيا والاعراض عنها رأساً والاقبال على الآخرة وبذل الوسع في تحصيل أسبابها ومن هذه صفاته أقرب الى رجاء المغفرة له على وجه مخصوص لا يبقى له ذرة تقصير ولمن اتبعك ببركة اخلاصك واحسانك للمذكورين الى قيام الساعة وفي هذا من البشرى له ولاتباعه ما يحمل الموفق منهم على بذل طاقته في اقتفاء آثار امامه فيما كان عليه من تلك الاخلاق العلية والصفات الطاهرة الزكية التي قل أن تجتمع الا للعارفين والائمة

المجتهدين وتعلمذ له من كبار المشايخ الأئمة المجتهدون والعلماء الراسخون كالامام
 الجليل المجمع على جلالاته وبراعته وتقدمه وزهده عبد الله بن المبارك
 وكالامام الليث بن مسعود وكالامام مالك ابن أنس وناهيك بهؤلاء الأئمة
 وكالامام مسعر بن كدام وزفر وأبي يوسف ومحمد وغيرهم وتحمل لتقلد القضاء
 أى لاجل أن يتولاه وكذا مفتاح خزائن بيت المال ما تحمل من العقوبة
 والضرب الشديد لما أبى عن ذلك ايتاراً لعذاب الدنيا على عذاب الآخرة
 ومن ثمة لما ذكر عند عبد الله بن المبارك قال أتذكرون رجلاً عرضت
 عليه الدنيا بخذافيرها ففر منها وما خالط الظلمة مع سؤالهم له فى ذلك
 والحاحهم عليه وتهديده ان لم يفعل وما قبل منهم شيئاً قط وان قل ومن ثمة
 لما أرسل اليه أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم على يد الحسن بن
 القحطبة ولم يمكنه ردها أوصى ابنه حماداً انه اذا مات ودفن يردها للحسن
 ففعل فقال له رحمة الله على أبيك لقد كان شحيحاً على دينه وما اشتغل
 بالدعوة أى بدعوة الناس الى مذهبه الا بالاشارة النبوية فى المنام اليه
 ليدعوهم الى مذهبه بعد ما قصد الانزواء والاستخفاء عنهم تواضعاً واحتقاراً
 لنفسه عن أن يجعل لها حظاً أو يرى منها أو لها فعلاً حسناً يستحق أن
 يجعل دعاية الناس الى الاقتداء والعمل به فلما جاءه الاذن بمن فوضت اليه
 قسمة خزائن الله تعالى على مستحقها علم أن ذلك أمر حتم لا بد منه فدعا
 الناس اليه حتى ظهر مذهبه وانتشر وكثرت أتباعه وخذلت حساده ونفع
 الله به شرقاً وغرباً وعجماً وعرباً ورزق حظاً وافراً فى اتباعه فقاموا بتحرير
 أصول مذهبه وفروعه وأمعنوا النظر فى منقوله ومعقوله حتى صار بمحمد
 الله محكم القواعد معدن الفوائد ويؤيد ذلك ما حكاه بعض أصحاب المناقب
 أن نابتاً والده أنى به وهو صغير لعلي كرم الله وجهه فدعا له بالبركة ولذريته
 فكان ما أوتي به أبو حنيفة من بركة تلك الدعوة وما استظل بمحاطط المديون

حين أناه متقاضياً تورعاً منه عن أن يرتفق بشيء من آثار مدينته وإعلاماً للمدينين
 أنه لا يرغب في رفق منه فإن قبوله منه وإن قل يعاريق الشرع ينافي كمال المروءة
 والورع ومحاسن الاخلاق وكان له رحمه الله من ذلك ومن تجنب الشبهة
 ما أمكنه الحظ الوافر ومن ثمة تصدق بجميع مال أتى به وكيّله إليه لما خلط
 به ثمن نوب معيب بيع حال كونه مخفياً عييه من بائعه فهو وإن لم يكن عليه
 اثم لجهله لكن فيه شبهة ما وإنما لم يرد ثمنه لمشتريه ويسترده كأنه للجهل
 بالمشتري مع اليأس من العلم به فتصدق به كما يأتي مبسوطاً في باب التوبة قيل
 وكان المال ثلاثين ألفاً ووقع له نظائر لذلك متعددة كما في كتب المناقب ومن
 عظيم ورعه وزهده مامر من قصة الجارية التي أراد أن يشتريها ومن ذلك أيضاً
 أنه ترك لحم الغنم لما فقدت شاة في الكوفة إلى أن علم موتها لأنه سأل عن
 أكثر ما تعيش فقيل له سبع سنين فترك أكل لحمها سبع سنين تورعاً منه
 لاحتمال أن تبقى تلك الشاة الحرام فيصادف أكل شيء منها فيظلم قلبه إذ هذا
 هو شأن أكل الحرام وإن انتفى الثم للجهل بعين الحرام ولاجل ذلك فاز
 أهل الورع بما سبقوا به غيرهم من نور القلوب وتأهلهم لشهود المحبوب
 وقيامهم في خدمته بحسب طاقتهم وأعراضهم عن القواطع عنه طوق مقدرتهم
 وليس ما ذكر من مناقب هذا الإمام يراد به حصر مناقبه فيه بل هو قطرة
 من بحر لا ساحل له ومن غررها أنه صلى الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة
 فقيل له ما الذي قواك على هذا قال أتاني دعوت الله بأسمائه على حروف المعجم
 وهي مجموعة في كل من آيتين الأولى محمد رسول الله إلى آخر سورة الفتح
 والثانية ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً الآية في سورة آل عمران وأنه
 كان يختم في رمضان ستين ختمة ختمة بالليل وختمة بالنهار إلى غير ذلك من
 مناقب أخر له يفسر تعدادها فرحمه الله ورضي الله عنه وأرضاه وجعل جنات
 الفردوس مثقله ومثواه انتهى كلام مختصر الأحياء مع شرحي له وبه يعلم

برامة الامام الغزالي حجة الاسلام مما نسب اليه من التعصب حاشاه الله منه

﴿المقدمة الثانية﴾

في بيان أمور يعمّ نفعها ويقبح بالطائِب جهاها إذ به يقع في ورطة عظيمة ومهواة قبيحة غير مستقيمة فتعين إيرادها أولاً وإيضاح ماله بها تعلق بجملا ومفصلاً ** منها عليك أيها الموفق أن أردت النجاة في الآخرة والسلامة من خطر الوقعة في أحد من أولياء الله تعالى ووراث نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم أن تعتقد أن كل واحد من الأئمة المجتهدين والعلماء العاملين على هدى من الله ورضوان وإهم كلهم مأجورون في سائر الحالات باتفاق أئمة النقل والبرهان وقد روي البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال مهما أوتيتم من كتاب الله فالعمل به فلا عذر لأحد في تركه فإن لم يكن في كتاب الله فسنة ماضية منى فإن لم تكن سنة منى فما قال أصحابي إن أصحابي بمنزلة النجوم في السماء فأبما أخذتم به اهتديتم واختلاف أصحابي لكم رحمة ففيه إخباره صلى الله عليه وسلم باختلاف المذاهب بعده في الفروع من منذ زمن أصحابه الذي هو زمان الهدى والارشاد المشهود له من مشرفهم بأنه خير القرون على الإطلاق ويلزم من اختلافهم اختلاف من بعدهم لأن كل صحابي مشهور بالفقه والرواية أخذ بقوله ومذهبه جماعة ومع ذلك رضي به صلى الله عليه وسلم وأقرهم عليه ومدحهم حتى جعل نفس ذلك الاختلاف رحمة للأمة وخيرهم في الأخذ بقول من شاؤا من أصحابه اللّازم له الأخذ بقول من أرادوا من المجتهدين بعدهم الجارين على منوالهم والسالكين لمسالكهم في أقوالهم وأفعالهم وقد أقر صلى الله عليه وسلم اختلاف أصحابه في وقائع جرت لهم في زمنه ولم يعترض أحداً فيما قاله ورآه مخالفاً لما قاله نظيره ورآه كما يشهد بذلك وقائع كثيرة شهيرة من ذلك قصة اختلافهم في أسرى بدر

فأبو بكر ومن تبعه أشاروا بأخذ الفداء منهم وعمر ومن تبعه أشاروا بقتلهم
 فحكم صلى الله عليه وسلم بالأول ونزل القرآن بتفضيل الرأي الثاني مع
 تقرير الرأي الأول ففيه أوضح دليل على تصويب الرأيين وإن كلا من المجتهدين
 مصيب ولو كان الرأي الأول خطأ لم يحكم به صلى الله عليه وسلم وقد أخبر
 تعالى بأنه عين حكمه بقوله لولا كتاب من الله سبق وطيب الفداء بقوله
 تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً وإنما وقع العتب على اختيار غير الأفضل
 ومن ثمة كان أكثر ما يقع الترجيح في المذاهب بالنظر إلى الأفضل من حيث
 قوة الأدلة والقرب من الاحتياط والورع وذلك في مسائل معدودة لا من
 حيث مجوع المذهب وأما بالنظر إلى التصويب فكله صواب وحق لا شبهة
 فيه ومن هذا كانت طريقة الصوفية أعدل الطرق وأفضلها وهي الأشد
 والأحوط في كل مسألة بحيث يخرجون من جميع الأقاويل ويأتون بعبادة
 تجمع على صحتها ويوافق ذلك قول أئمتنا يسن الخروج من كل خلاف لم يضعف
 مدركه ولم يخالف سنة صحيحة أي مخالفة صريحة لا يمكن تأويلها وقد صرحوا
 بأنه يسن الوضوء من كل ما قيل فيه أنه ناقض وكان ابن شريح يغسل أذنيه
 مع وجهه ويمسحهما مع رأسه ويمسحهما منفردتين احتياطاً في الكل وخروجاً
 من الخلاف ** ومن ذلك أيضاً قصة اختلافهم في قوله صلى الله عليه وسلم
 حين أراد غزو بني قريظة لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة فانهم لما
 خرجوا من المدينة إليهم وقد ضاق وقت الظهر اختلفوا فصلى جماعة منهم
 الظهر خشية خروج وقتها واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم إنما قال ذلك
 تحريضاً على الاستعجال ولم يرد إخراج الصلاة عن وقتها فاستنبطوا من النص
 معنى بينوا به أن الحصر في قوله إلا في بني قريظة إضافي لا حقيقي وامتنع
 آخرون عن صلاة الظهر إلى أن وصلوا بني قريظة بعد دخول وقت العصر
 واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم أطلق الحصر ولم يبينه فكان المراد به حقيقة

ثم بلغه اختلافهم وفعلهم فلم ينكر على أحد من الفريقين وأقرّ كلا على ما فهمه
 إشارة إلى أن الكل مجتهدون مأجورون على هدى من الله تعالى فلا لوم على
 أحد منهم ولا ينسب إليه خلل ولا تقصير ولا سيما مع استحضارك لقوله صلى الله
 عليه وسلم فأبما أخذتم به اهتديتم فجعل الكل مهتدين فكيف مع ذلك ينسب
 لأحد منهم خطأ أو تقصير وأخرج بن سعد والبيهقي عن أبي بكر رضي الله عنه
 أنه قال كان اختلاف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للناس وأخرج
 ابن سعد عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه قال ما يسرني باختلاف
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حمى النعم رواء البيهقي بلفظ ما يسرني أن أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا لأنهم لو لم يختلفوا لم يكن رخصة ولما أراد
 هرون الرشيد أن يعلق موطأ مالك في الكعبة ويحمل الناس على ما فيه قال له
 مالك لا تفعل يا أمير المؤمنين فإن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا
 في الفروع وتفرقوا في البلدان وإن اختلاف العلماء رحمة من الله تعالى على هذه
 الأمة كل يتبع ما صح عنده وكل مصيب وكل على هدى فقال له هرون وفقك
 الله يا أبا عبد الله ووقع له ذلك مع المنصور أيضاً لما أراد أن يرسل إلى كل مصر
 نسخة من كتب مالك ويأمرهم أن يعملوا بما فيها ولا يتعدوه إلى غيره فقال
 له مالك لا تفعل هذا فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل وسمعوا أحاديث ورووا
 روايات وأخذ كل قوم بما سبق إليهم ودانوا بها من اختلاف الناس فدع الناس
 وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم وبما تقرر يظهر اتجاه القول بأن كل مجتهد
 مصيب وإن حكم الله تعالى في كل واقعة تابع لظن المجتهد وهو أحد القولين للأئمة
 الأربعة ونسب ترجيحه لأكثر الشافعية والحنفية والباقلاني ولا ينافيه الخبر
 الصحيح المصرح بأن للمصيب أجرين وللمخطئ أجر لأنه محمول كما قال
 الحافظ الجلال السيوطي على أن المخطئ من المجتهدين إنما أخطأ في عدم إدراكه
 الأفضل والأولى كما عتب على الصحابة في اختيار الفداء لأنه غير الأفضل

مع انه حكم صواب وقد قال الفقهاء فيمن صلى رباعية الى أربع جهات كل ركعة الى جهة بالاجتهاد لا قضاء عليه مع القطع بأن ثلاث ركعات منها الى غير القبلة واختلف اجتهاد عمر رضي الله عنه في الحد يقضي فيه بقضايا مختلفة وكان يقول ذلك على ما قضينا وهذا على ما نقضى وأخرج البيهقي مرسلان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقضي القضاء وينزل القرآن بغير ما قضى فيستقبل حكم القرآن ولا يرد قضاؤه الأول انتهى وفيما قاله واستدل به نظر واضح لاسيما ما ذكره آخر إذ اجتهاده صلى الله عليه وسلم معصوم من الخطأ على الصواب بخلاف اجتهاد غيره ونقل الكردري عن الشافعي رحمه الله ان المجتهدين القائلين بحكمين متباينين بمنزلة رسولين جاءا بشريعتين مختلفتين وكلاهما حق وصدق وقال الإمام المازري القول بان الحق في طرفين هو ما عليه أكثر أهل التحقيق من العلماء والمتكلمين وهو مروى عن الأئمة الأربعة واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم جعل له أجراً ولو لم يصب لم يؤجر وأجابوا عن اطلاق الخبر بأنه محمول على من ذهل عن النص واجتهد فيما لا يسوغ الاجتهاد فيه من القطعيات مما خالف الاجماع فان مثل هذا اذا اتفق الخطأ فيه هو الذي يصح اطلاق الخطأ فيه وأما من اجتهد في مسألة ليس فيها نص أي قاطع ولا اجماع فلا يطلق عليه الخطأ وأطال الإمام المازري في تقرير ذلك وفي الشفاء لعباس القول بتصويب المجتهدين هو الحق والصواب عندنا وقد قال صاحب جمع الجوامع والمتكلمون عليه ونعتقد ان أباحنيفة ومالكا والشافعي واحمد والسفيانين والأوزاعي وابن جرير وسائر أئمة المسلمين علي هدى من الله تعالى ولا التفات الى من تكلم فيهم بما هم بريئون منه فقد أوتوا من العلوم الدنية والمواهب الالهية والاستنباطات الدقيقة والمعارف الغزيرة والدين والورع والعبادة والزهادة والجلالة بالمحل الذي لا يسامى انتهى ورأى بعض الأئمة النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن اختلاف المجتهدين فقال كل في

اجتهاده مصيب فذكر له الراي قول أبي حنيفة المجتهدان مصيبان والحق في واحد وقول الشافعي المجتهدان مصيب ومخطئ معفو عنه فقال صلى الله عليه وسلم هما قريبان في المعنى وان كانا مختلفين في اللفظ فقلت أيهما أولى بالأخذ من الفريقين فقال صلى الله عليه وسلم كلاهما على الحق * * * ومنها عليك أيضاً ان تعتقد ان اختلاف أئمة المسلمين من أهل السنة والجماعة في الفروع نعمة كبيرة ورحمة واسعة وفضيلة واضحة وله سر لطيف أدركه العلماء العاملون وعمي عنه الجاهلون حتى قال بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء بشرع واحد فمن أين مذاهب أربعة ووجه ذلك ان الله تعالى خص هذه الشريعة برفعه عن أهلها الآصار والاثقال التي كانت على الأمم قبلها كتختيم القصاص في شريعة موسى عليه السلام لأنه أرسل بالجلال الصرّف وتختيم الدية في شريعة عيسى عليه السلام والتخيير بينهما في شريعتنا وكقرض محل النجاسة من البدن في شرعهم وغسلها بالماء في شرعنا وكامتناع النسخ في شريعة اليهود وجوازها في شرعنا ومن ثمة استعظموا نسخ القبلة وككتبهم فانها لا تقرأ إلا على حرف واحد وكتابنا يقرأ على حروف سبعة بل عشرة كل ذلك لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله عزّ قائلًا وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة فمن سماحتها ويسرها ورفع الآصار عنها وقوع اختلاف أئمتنا في الفروع لتكون المذاهب على اختلافها كشرائع متعددة حتى لا يضيق الأمر عليهم بالتزام شيء واحد وحتى يثاب كل عامل بمذهب صحيح ويمدح عليه وحتى ان من رأى له فسحة في غير مذهبه جاز له بشرطه الانتقال اليه والعمل به وكل هذه نعم عظيمة الموقع واسعة الرفق لاسيما وهي مؤذنة بغاية رفعة صلى الله عليه وسلم وتميزه على بقية الأنبياء بالتوسعة لأجله على أمته بتخييرهم في الأمر الواحد بالعمل بكل ما فيه سهولة لهم لتصويب كل مجتهد منهم ومدحه

وان فرض خطأه وقد قرر السبكي ان جميع الشرائع السابقة شرائع له صلى الله عليه وسلم والأنبياء صلوات الله عليهم كالنواب عنه لأنه نبي وآدم بين الروح والجسد فهو إذ ذاك نبي الأنبياء وهذا هو معنى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة فهو مبعوث الى الخلق كلهم من لدن آدم الى قيام الساعة انتهى واذا تقرر ان شرائع الأنبياء شرائع له زيادة في تعظيمه فالشرائع التي استنبطها أصحابه وتابعوهم باحسان من أقواله وأفعاله على تنوعها شرائع متعددة له من باب أولى خصوصاً وقد أخبر بوقوعها ووعد بالهداية على الأخذ بها ورضي بها ومدحنا عليها وجعل ذلك رحمة اي رحمة ومنة أي منة كما مر بيان ذلك ومن ثمة لما جعل اختلاف هذه الأمة رحمة أخبر بان اختلاف الامم السابقة هلاك وعذاب اي لانهم لم يوسع لهم كما وسع لهذه الامة فكان اختلافهم محض كذب وتقوّل على انبيائهم بما هم بريئون منه *** ومنها يتأكد عليك غاية التأكد الذي لا رخصة فيه ان لا تفضل بعض المذاهب على بعض تفضيلاً يؤدي الى تنقيص المفضل عليه فان ذلك يؤدي الى المقت والخزي في الدنيا والآخرة وسيأتى عن الله تعالى انه قال من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وعلماء المسلمين العاملون كلهم أولياء الله تعالى من غير شك ولا ريب وكثير ما يؤدي التفضيل الى الخصام القبيح بين السفهاء ومن لا خلاق لهم ولا دين ولا تقوى الى أن يظهر من بعضهم قبيح العصية وحية الجاهلية ويفضون ذلك بهم الى ترجيح مذهب امامه وإطلاق لسانه في غيره بعدم أدب وغفلة تامة عما يترتب بسبب ذلك من المقت والخزي والى أن ينتصر بعض مقلدى مخالفيه لامامه فيرد على الاول ويطلق لسانه فيه ويتعدى الى امامه ويطلق لسانه فيه زاعماً ان ذلك من باب مقابلة الفاسد بالفاسد ولو عرض كلام كل منهما على امامه لجزره عنه وتبرأ منه وهجره لاجله ولوقوعه بقبيح ما ارتكبه في شرك المقت والردى اذ ربما أيس من موته على الهدي وقد أخبر

ابن عباس رضى الله عنهما بان سبب هلاك الامم السابقة مراؤهم وخصوماتهم في دين الله حفظنا الله من وغير هذه المسالك وحشرنا في زمرة أولئك الأئمة قاتنا نجبهم ونعظمهم بما نرجو به ان نحشر معهم علي الارائك اذمن أحب قوماً حشر معهم كما أخبر به مورثهم ومشرفهم وكفى من انتقص أحداً منهم أن يحرم هذه المرافقة في ذلك المجمع الا كبر وان ينادى عليه فيه هذا عدو أولياء الله فليس له الا الخزي والعذاب في المحشر

﴿ المقدمة الثالثة فيما ورد من تبشير النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

(بالامام ابي حنيفة رحمه الله)

اعلم ان أعظم ذلك وأجله وأوضحه وأكمله ما أخرجه البخارى ومسلم عن أبي هريرة وأبو نعيم عنه والشيرازى والطبراني عن قيس بن سعد بن عبادة والطبراني عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان العلم عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس ولفظ الشيرازى وأبي نعيم لو كان العلم معلقاً عند الثريا ولفظ الطبراني عن قيس لا تناله العرب لناله رجال من أبناء فارس ولفظ مسلم لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس قال الحافظ المحقق الجلال السيوطي هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة رحمه الله وفي الفضيلة التامة له نظير الحديث الذي في مالك رحمه الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم بوشك ان يضرب الناس اكباد الابل يطلبون العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة والحديث الذي في الشافعي رحمه الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشاً فان عالمها يملأ الارض علماً وهو حديث حسن له طرق كثيرة وزعم بعضهم وضعه وزيفوه وشنعوا

علي زاعمه ومخترعه قال العلماء عالم المدينة في الحديث الاول مالك وعالم قزويش في الحديث الثاني الشافعي قال بعض تلامذة الجلال وما جزم به شيخنا من أن الامام أبا حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لاشك فيه لأنه لم يبلغ أحد اي في زمنه من أبناء فارس في العلم مبلغه ولا مبالغ أصحابه وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بما سيقع وليس المراد بفارس البلد المعروف بل جنس من المعجم وهم الفرس وسيأتي ان جد الامام أبي حنيفة منهم علي ما عليه الا كثرون وفي خبر عند الديلمي خير المعجم فارس قال الجلال وبهذا الخبر أي المتفق على صحته يستغنى عن الخبر الموضوع المروي في حق أبي حنيفة رحمه الله قال تلميذه المذكور أشار شيخنا بهذا الى رد ما ذكره بعض أصحاب المناقب ممن ليس له دراية بعلم الحديث فان في سنده كذابين وضاعين ولفظ خبرهما يكون في أمي رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج أمي الي يوم القيامة وفي لفظ يكون في أمي رجل اسمه النعمان وكنيته ابو حنيفة هو سراج أمي هو سراج أمي وفي لفظ سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى أبا حنيفة يحيى دين الله تعالى وسنتي على يديه وفي لفظ في كل قرن من أمي سابقون وأبو حنيفة سابق هذه الامة وفي لفظ عن ابن عباس رضي الله عنهما يطلع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر على جميع خراسان يكنى بأبي حنيفة وفي لفظ آخر عنه ان الرأي الحسن وانه يكون بعدنا رأى حنيف تجرى به الاحكام مابقي الاسلام وانه كراينا وأحكامنا يقوم به رجل يقال له النعمان بن ثابت الكوفي ويكنى بأبي حنيفة وهو من أهل الكوفة جهبذ في العلم والفقه يصرف الاحكام على وجهها حنيفة الدين والرأي الحسن وفي لفظ عن ابن سيرين انه لما قص عليه منامه الآتي قال له اكشف عن ظهرك ويسارك فكشف فرأى بين كتفيه أو عضد يساره خلا فقال صدقت أنت أبو حنيفة الذي قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم في حقه يخرج من أمي رجس يقال له أبو حنيفة بين
 كتفيه وفي رواية على يساره خال يجادين الله تعالى وسنتي على يديه وهذه كلها
 موضوعات لا تروج على من له أدنى المسام بنقد الحديث وقد أوردها ابن
 الجوزي في الموضوعات وأقره الذهبي وشيخنا الحافظ الجلال السيوطي في
 مختصرهما والحافظ أبو الفضل شيخ الاسلام ابن حجر في لسان الميزان وتبهم
 الامام الحافظ الذي انتهت اليه رئاسة مذهب أبي حنيفة في زمنه الشيخ قاسم
 الحنفي ومن ثمة لم يورد شيئاً منها أئمة الحديث الذين صنفوا في مناقبه كالطحاوي
 وصاحب طبقات الحنفية محي الدين القرشي وآخرين كلهم حنفيون ثقات
 أثبات نقاد لهم اطلاع كثير انتهى حاصل كلام تلميذه الجلال رحمه الله
 تعالى ومن اطلع على ما يأتي في هذا الكتاب من أحوال الامام أبي حنيفة
 وكراماته واخلاقه وسيرته علم انه غني عن ان يستشهد على فضله بخبر موضوع أو
 لفظ موضوع لاسماع مع ما تقرر من حديث البخاري ومسلم وغيرهما المحمول
 على أبي حنيفة كمنظرائه من العجم وكن هو أعلى منه وأجل كسلمان الفارسي
 رحمه الله ومما يصلح للاستدلال به على عظم شأن أبي حنيفة رحمه الله
 ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة ومن
 ثمة قال شمس الأئمة الكردي بفتح الكاف ان هذا الحديث محمول على أبي
 حنيفة لانه مات تلك السنة ورحمة الله عليه

الفصل الاول في بيان الاسباب الحاملة على تأليف هذا الكتاب * الاول
 ما جاء عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بسند حسن بل ذكره
 مسلم في مقدمة صحيحه وابن خزيمة في صحيحه قالت أمرنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم وفي رواية للبخاري أنزل الناس منازلهم
 في الخير والشر وفي أخرى أنزلوا الناس منازلهم وداروا الناس بعقوباتكم وجاء
 عن علي كرم الله وجهه من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه * الثاني
 (٢ - مناقب)

انه وقع في تاريخ الخطيب ومنتظم أبي الفرج ابن الجوزي ذكر أشياء تنافي
 كمال أبي حنيفة رحمه الله على ان الخطيب ذكر من فضائله بعد ذلك بأسانيده
 المشهورة ما يهر العقل ذكره بل كل من جاء بعده انما يستمد في ترجمة الامام
 منه وكذلك وقع في المنحول المنسوب للامام الغزالي حجة الاسلام ذكر
 أشياء من ذلك وانما قلنا المنسوب لانه لم يصح نسبة جميع ما في هذا الكتاب
 اليه فيحتمل أن تكون تلك الالفاظ الشنيعة اختلقت عليه بدليل انه مدحه
 في كتاب احياء علوم الدين المتواتر عنه بما يليق بكمال أبي حنيفة رحمه الله
 وأجاب بعض المحققين من الحنفية كما مر بانه بتقدير صدور هذا من الغزالي
 فهو في حال ابتداء أمره حين كان على شأن الفقهاء المتعصبين فلما توفى عن
 ذلك وطهر أخلاقه ووصل الي ما وصل اليه من الكمالات رجع عن ذلك
 وذكر الحق في كتاب الاحياء كما يدل لذلك قوله فيما حدث من الخلافات
 والمجادلات فيها والتحريرات والتصنيفات قايك وان نحوم حولها فاجتنبها
 اجتناب السم القاتل فانه الداء العضال وهو الذي رد الفقهاء كلهم لطلب
 المنافسة والمباهاة على ماسياتيك تفصيل غوائلها وآفاتنا وهذا الكلام ربما
 يسمع من قائله فيقال الناس أعداء ما جهلوا ولا تظن ذلك فعلى الخبير
 سقطت وأقبل هذه النصيحة ممن ضيع عمره فيه زمانا وزاد فيه على الاولين
 تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ثم الهمة الله تعالى رشده وأطلعته على عيبه فهجره
 واشتغل بنفسه انتهى وكذلك وقع كما مر بسط الكلام فيه من بعض المتعصبين
 ممن يسمى بالغزالي حتى ظن انه الامام حجة الاسلام وليس كذلك وانما هو
 شخص آخر مجهول له تأليف مستقل في الخط الشنيع على أبي حنيفة رحمه الله
 مع نزاهته وبراءته عما نسب اليه فيه على انه غير بعيد ان بعض الزنادقة والمخرومين
 من الخير اختلق ذلك ونسبه الى ذلك الامام الكبير والعلم الشير الذي هو حجة
 الاسلام ليروج على الناس ما افتراه فكان بسبب ذلك ممن أضله الله وأعماه

فحينئذ تعين على كل من قدر على تزيف ما في الكتب وتسفيه أن يبطل جميع ما فيها وان يكذب واضعها ومختلفيها بما أطبق عليه العلماء المعتبرون والائمة المجتهدون من تعظيم ذلك الامام الاعظم والحبر المقدم امثالاً للاحاديث السابقة واللاحقة . الثالث تبين خطأ المتعصبين في قولهم ماتكلمنا في أبي حنيفة وغيره الا لأن ذلك متعين علمه علينا لتباين أحوال الرجال وتمايز أوصافهم التي عليها مدار الرواية والنقد والكمال وكلامهم هذا من منوال كلام الخوارج الذي قال فيه علي كرم الله وجهه لما احتجوا عليه به كلمة حق أريد بها باطل فكذلك كلام أولئك كلام حق في نفسه لكن اريد به باطل وأي باطل اذ لم يعتمدوا في ذلك الا على كلمات صدرت من بعض معاصريه في حقه حسداً له على ما آتاه الله تعالى من فضله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وكذا صدر من بعض من جاء بعده كلمات نسبوها اليه لا تصدر ممن له أدنى كمال بل دين وليس قصدهم الاشينه واخمال ذكره ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره المشركون وكفاهم في زجرهم ونكالهم ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم بسند جيد أيما رجل أشاع على رجل بكلمة وهو منها بري يشينهها في الدنيا كان حقاً على الله تعالى أن يحبس في جهنم حتي يأتي بنفاذ ما قال وفي رواية صحيحة من قال في مؤمن بما ليس فيه أسكنه الله تعالى في ردغة الخبال حتي يخرج مما قال وليس بخارج وردغة الخبال بفتح فسكون الدال المهمله فمعجمة نحاء معجمة مفتوحة فوحدة عصاره أهل النار كما في حديث مرفوع . الرابع تبين أنه رحمه الله كسائر أئمة الاسلام ممن صدق عليهم قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ووجه ذلك الصدق أن كلا من أولئك الائمة المجتهدين والعلماء العاملين صحت عنه كلمات باهرة للعقول وأحوال وكرامات لا ينكرها الا المعاند الجهول فهم الاولياء على

الحقيقة والجامعون بين الحقيقة والشرعية واذ قد تمهد ذلك فنتقص أحد منهم
 ممن حقت عليه كلمة الطرد والمقت كيف وهو قد أدخل نفسه فيما لا طاقة له به من
 محاربة الله تعالى ورسوله ومن حارب الله هلك هلاكاً أبدياً نعوذ بالله من ذلك
 والدليل على هذا ما رواه الأئمة البخاري وغيره من طرق كثيرة تزيد على
 خمسة عشر طريقاً عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى قال من عادى أو أذل أو آذى أو أهان
 روايات لي وليا وفي رواية ولي المؤمنين فقد آذنته أي أعلمته بالحرب وفي رواية فقد
 استحل محاربي وفي أخرى فقد بارزني بالمحاربة وقوله لي ظرف لغو ويجوز أن
 يكون مستقراً لأنه حال قدمت على صاحبها لتكبره والمحاربة فيه من باب
 يخادعون الله وعاقبت اللص وحكمة إثارة المخاطبة بما يفهم إذا الحرب ينشأ
 عن العداوة الناشئة عن المخالفة وغايتها اللازمة لها الهلاك أي من كره من أحببته
 عاداني وعادني ومن عادني فقد تعرض لاهلاك أي أشد الهلاك وأفظعه
 فأطلق الحرب وأريد لازمها واذ قد علمت هذا علمت أن فيه من الوعيد
 الشديد والزجر الأكيد والمنع البليغ ما يحمل من له أدنى مسكة من عقل فضلاً
 عن دين على أن يتجنب الخوض في شيء مما ينتقص به أحدًا من أئمة الإسلام
 ومصابيح الظلام وأن يبالغ في البعد عن إيذائهم بوجه من الوجوه فإنه
 يؤذي الاموات ما يؤذي الأحياء وكيف يسع أحدًا أن يقدم على شيء من
 ذلك والله تعالى يقول إني لا أغضب لأوليائي كما يغضب الليث للجرو وفي رواية
 عند الإمام أحمد رحمه الله عن وهب بن منبه قال قال الله عز وجل لموسى
 عليه السلام حين كلمه ربه جل وعلا أعلم أن من أهان لي ولياً فقد بارزني
 بالمحاربة وناواني وعرض نفسه ودعاني إليها وأنا أسرع شيء إلى نصرته وأوليائي
 أفيظن الذي يحاربي أن يقاومني أو يظن الذي يبارزني أن يعجزني أو يسبقني
 أو يفوتني كيف وأنا نائر بهم في الدنيا والآخرة فلا أكل نصرتهم إلى

غيري فتأمل ثم تأمل واحذر أن تخوض غمرة هذه الالجة المهلكة فان الله لا يبالي بك في أي وادٍ هلكت ومن ثمة قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر في كتابه تبين كذب المفتري فيما نسب للإمام أبي الحسن الأشعري لحوم العلماء مسمومة وهتك أستار منتقصيهم معلومة وقال أيضاً لحوم العلماء سم من شها مرض ومن ذاقها مات قال وقد جمع العلماء فضائلهم واعتنوا بسيرهم وأخبارهم فمن قرأ فضائل أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله بعد فضائل الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين واعتنى بها ووقف على كريم سيرهم وهدى بهم كان ذلك له عملاً زاكياً تفعلنا الله تعالى بحب جميعهم ومن لم يحفظ من أخبارهم إلا ما يذكر من قول بعضهم في بعض على الحسد والهفوات والغضب حرم التوفيق ودخل في الغيبة وحاد عن الطريق جعلنا الله وإياك ممن يستمع القول فيتبع أحسنه آمين . الخامس ان أئمة حفاظاً ترجوا هذا الامام وأطالوا في ترجمته قديماً وحديثاً فتصدت أن أنتظم في سلكهم لنعود علي بركة هذا الامام كما عادت عليهم وقد روي ابن الجوزي عن سفيان بن عيينة انه قال عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وان ألخص جميع ما ذكره بأوجز عبارة وأبلغ اشارة معرضاً عن ذكر الاسانيد معوّلاً على ما بسطوه منها في كتبهم مما يزيل الشك والترديد لأغراض الناس عن المطولات وأكبابهم على المختصرات لما ان الهمم قد تقاصرت والأغراض الفاسدة المنافية للدأب في العلوم قد تكاثرت فلا ترى الا ولها أنا أمسك أشعة القمر يحسبها قضبان الذهب أو غريقاً في بحر شهواته التي أشغاته عن التطلع الى أدنى كمال أو أدب

❦ الفصل الثاني في ذكر نسبه ❦ اختلفوا فيه فقال أكثرهم وصحيحه .

المحققون انه من المعجم وعاليه ما أخرج الخطيب عن عمر بن حماد ولده انه ابن ثابت بن زوطى أى بضم الزاى كوسى وبفتحها كساحى ابن ماء من أهل كابل . أي بضم الموحدة بلدة من اقليم بناحية الهند ملكه بنو تيم الله بن ثعلبة فاسلم

فأعتقوه فولد ثابت على الاسلام وقيل من أهل الانبار بفتح الهمزة ثم انتقل
لنسا بفتح أوليه وبالقصر فولد له بها أبو حنيفة فلما ترعرع انتقل به وقيل من
أهل ترمذ ولا مانع انه نزل هذه البلاد الاربعة فنقل كل ما حفظه وترمذ
بتثليث أوله وضم الميم وكسر ها وبالذال المعجمة مدينة على طرف جيحون وأخرج
أيضاً عن اسمعيل بن حماد أخي عمر المذكور انه قال ان ثابت بن النعمان بن
المرزبان أي بفتح فسكون فضم الزاي وقد يفتح معرب الرئيس من أبناء
فارس الاحرار والله ما وقع لنا رق قط ذهب ثابت الى الامام علي بن أبي
طالب كرم الله وجهه صغيراً فدعاه بالبركة فيه وفي ذريته ونحن نرجو من
الله أن يكون استجاب ذلك فينا وأهدى النعمان الى علي كرم الله وجهه
قالو ذجا يوم النيروز أي بفتح أوله معرب يوم جديد من أعيادهم فقال نورزونا
كل يوم وقيل كان المهرجان أي معرب محبة الروح هكذا مركب من مهر
بكسر أوله وجان فقال علي كرم الله وجهه مهرجوناً كل يوم وتخالف الاخوين
في أن والد ثابت النعمان أوزوطي وجده المرزبان أو ماء أجبت عنه بأنه يحتمل
أن يكون لكل اسمان أو اسم ولقب أو معنى زوطي النعمان والمرزبان ماء
وتخالفهما في مس الرق يجاب عنه بأن من أثبتته أراد في الجدة ومن نفاه أراد
في الاب الذي هو ثابت لكن قال ولد لاسمعيل المذكور انهم موالي وان
المسي من كابل هو ثابت فاشترته امرأة من بني تيم الله فأعتقته وقيل ثابت
ابن طاوس بن هرمز ملك بني ساسان وقيل انه عربي فزوطي من بني يحيى
ابن زيد وفي نسخة ابن راشد الانصاري ورد وقد رجح جماعة من أصحاب
المناقب ما مر عن حفيديه فانهما أعرف بنسب جدما

﴿الفصل الثالث في مولده﴾ الاكثر على انه ولد سنة ثمانين بالكوفة في
خلافة عبد الملك بن مروان وردوا ماشد به بعضهم أنه ولد سنة احدى وستين
﴿الفصل الرابع في اسمه﴾ اتفقوا على انه النعمان وفيه سر لطيف اذ أصل

للنمان الدم الذي به قوام البدن ومن نعمة ذهب بعضهم الى أنه الروح فأبو حنيفة رحمه الله به قوام الفقه ومنه منشأ مداركه وعويصاته أو نبت أحمر طيب الريح الشقيق أو الأرجوان بضم الهمزة فأبو حنيفة رحمه الله طابت خلاله وباع الغاية كماله أو فعلا من النعمة فأبو حنيفة نعمة الله على خلقه وتحذف ال عند التكبير والتداء والاضافة وحذفها لغير ذلك نادر وقال ابن مالك حذفها وإثباتها سيان واعترض وعندي ان كنيته أبو حنيفة مؤنث حنيف وهو الناسك أو المسلم لان الحنف الميل والمسلم مائل الى الدين الحق قيل سبب تكنيته بذلك ملازمته للدواة المسماة حنيفة بلغة العراق وقيل كانت له بنت تسمى بذلك ورد بانه لا يعلم له ولد ذكر ولا أنثى غير حماد وأخرج الخطيب وغيره عنه بسند فيه انقطاع لا يكتفى بكنيتي بعدى الا مجنون قالوا فرأينا عدة تكنوا بها وكانت عقولهم ضعيفة وعورضوا بانه كفى بها نحو ثلاثين وكانوا أئمة علماء كالإقناfi والدينورى ولم يسبق بهذه السكنية نعم وجدت لتابعين مجهولين (الفصل الخامس فى صورته) قال أبو يوسف رحمه الله كان ربعة من أحسن الناس صورة وأباغهم نطقاً وأكملهم إيراداً وأحلامهم نفمة وأبينهم حجة على ما يريد وقال حماد ولده كان طويلاً يعلوه سمرة جميلاً حسن الوجه هيوماً لا يتكلم الا جواباً ولا يخوض فيما لا يعنيه ولا تنافى بين كونه ربعة وبين كونه طويلاً لانه قد يكون مع كونه ربعة أقرب الى الطول كما حررته فى شرح شمائل الترمذى وقال ابن المبارك كان حسن الوجه حسن الثياب

(الفصل السادس فى من أدركه من الصحابة رضي الله عنهم) صح كما قاله الذهبي انه رأى أنس بن مالك وهو صغير وفي رواية رأيت مراراً وكان يخضب بالحمرة وأكثر الحديثين على أن التابعي من لقي الصحابي وان لم يصبه وصحبه النووي كابن الصلاح وجاء من طرق انه روي عن أنس أحاديث ثلاثة لكن قال أئمة الحديث مدارها على من أئمة الأئمة بوضع الاحاديث وفي فتاوى شيخ

الاسلام ابن حجر انه أدرك جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده سنة
 ثمانين فهو من طبقة التابعين ولم يثبت ذلك لاحد من أئمة الامصار المعاصرين
 له كالاوزاعي بالشام والحمادين بالبصرة والثوري بالكوفة ومالك بالمدينة الشريفة
 والليث بن سعد بمصر انتهى وحينئذ فهو من اعيان التابعين الذين شملهم
 قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم
 جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً ذلك الفوز العظيم وذكر جماعة
 ممن صنف في المناقب وغيرهم أنه سمع ايضاً من جماعة من الصحابة غير انس
 منهم عمرو بن حريث واعترض بان الصحيح انه مات سنة خمس وثمانين والقول
 بانه عاش الى سنة ثمان وتسعين لم يثبت واجيب بان الصواب الذي عليه جمهور
 المحدثين واستقر عليه العمل ان الصغير اذا ميز صح سماعه وان كان ابن خمس
 سنين ومنهم عبدالله بن انيس الجهني واعترض بانه مات سنة اربع وخمسين
 واجيب بان هذا اسم خمسة من الصحابة فلعل من روى عنه ابو حنيفة واحد
 غير الجهني المشهور ورد بان غير هذا لم يدخل الكوفة واخرج بعضهم بسنده
 الى ابي حنيفة قال ولدت سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الكوفة سنة اربع وتسعين ورأيت وسمعت منه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعنى ويصم واعترض بان هذا
 السند مجهول وبان الذي دخل الكوفة ابن انيس الجهني وقد تقرر انه مات
 قبل ولادة ابي حنيفة بدهر ومنهم عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي بفتح
 الجيم وسكون الزاي وبالهزمة والزبيدي بضم الزاي مصغراً واعترض بانه مات
 سنة ست وثمانين بمصر أى بسفط أبي تراب قرية من الغربية قريب سمود
 والحلة وكان مقبلاً بها وأما ما جاء عن أبي حنيفة من أنه حج مع أبيه سنة ست
 وتسعين وانه رأى عبد الله هذا يدرس بالمسجد الحرام وسمع منه حديثاً فرده
 جماعة منهم الشيخ قاسم الحنفي من مشايخ مشايخنا بأن سند ذلك فيه قلب وتحريف

وفيه كذاب اتفاقا وبان ابن جزء مات بمصر ولابي حنيفة ست سنين وبان
عبدالله بن جزء لم يدخل الكوفة في تلك المدة ومنهم جابر بن عبدالله واعترض
بانه مات سنة تسع وسبعين قبل ولادة ابي حنيفة بسنة ومن ثمة قالوا في الحديث
المروي عن ابي حنيفة عن جابر انه صلى الله عليه وسلم امر من لم يرزق ولداً
بكثرة الاستغفار والصدقة ففعل فولد له تسعة ذكرور انه حديث موضوع
ومنهم عبد الله بن ابي اوفي وتعقب بانه مات سنة خمس أو سبع وثمانين وأجيب
بما في عمرو بن حريث ومن ثمة جاء عن أبي حنيفة انه روى عن عبدالله هذا
الحديث المتواتر من بنى لله مسجداً ولو كفحص قطعة اي بفتح الميم بنى الله
له بيتاً في الجنة قال بعضهم لعل أبا حنيفة سمعه منه وعمره خمس او سبع ومنهم
وائلة بكسر المثلثة ابن الاسقع بالقاف روى عنه حديثين لا تظهر الشبهة بأخيك
فيعافيه الله ويبتليك دع ما يريك الى ما لا يريك الاول رواه الترمذي من وجه
آخر وحسنه والثاني جاء من رواية جمع من الصحابة وصححه الأئمة واعترض
بانه مات سنة ثلاث او خمس وثمانين وجوابه ما مر آنفاً ومنهم معقل بن يسار
واعترض بانه مات في اماره معاوية رضي الله عنه ومعاوية مات سنة ستين ومنهم
ابو الطفيل عامر بن وائلة ووفاته سنة اثنتين ومائة بمكة وهو آخر الصحابة موتاً
ومنهم عائشة بنت عجرد واعترض بان حاصل كلام الذهبي وشيخ الاسلام ابن
حجر ان هذه لا صحبة لها وانها لا تكاد تعرف وبذلك رد ما روى ان ابا حنيفة
روى عنها هذا الحديث الصحيح اكثر جند الله تعالى في الارض الجراد لا آكله
ولا احرمه ومنهم سهل بن سعد ووفاته سنة ثمان وثمانين وقيل بعدها ومنهم السائب
ابن خلاد بن سويد ووفاته سنة احدى وتسعين ومنهم السائب بن يزيد بن سعيد
وفاته سنة احدى أو اثنتين أو أربع وتسعين ومنهم عبدالله بن بسرة ووفاته
سنة ست وتسعين ومنهم محمود بن الربيع ووفاته سنة تسع وتسعين ومنهم عبدالله
ابن جعفر واعترض بانه مات سنة ثمانين بأرض حمص ومنهم أبو امامة

واعترض بانه مات سنة احدى وثمانين بارض حمص (تنبيه) قال بعض متأخري المحدثين ممن صنف في مناقب الامام أبي حنيفة كتابا حافلا بما حاصله جزم خلائق من أئمة الحديث بانه لم يسمع من أحد من الصحابة شيئا واحتجوا بأشياء منها ان أئمة أصحابه الا كابر كأبي يوسف ومحمد وابن المبارك وعبد الرزاق وغيرهم لم ينقلوا عنه شيئا من ذلك ولو كان لنقلوه فانه مما يتنافس فيه المحدثون ويعظم افتخارهم به فان كل سند فيه انه سمع من صحابي لا يخلو من كذاب وباشياء أخر قالوا وأما رؤيته لانس وادراكه الجماعة من الصحابة بالسن فصحیحان لاشك فيهما وما وقع للعيني انه أثبت سماعه من الصحابة رده عليه صاحبه الشيخ الحافظ قاسم الحنفی والظاهر ان سبب عدم سماعه ممن أدركه من الصحابة انه أول أمره اشتغل بالاكتساب حتي أرشده الشعبي لما رأى من باهر نجابته الى الاشتغال بالعلم ولا يسع من له أدنى المام بعلم الحديث ان يذكر خلاف ما ذكرته انتهى حاصل كلام ذلك المحدث وقاعدة المحدثين ان راوى الاتصال مقدم على راوى الارسال والانقطاع لان معه زيادة علم تؤيد ما قاله العيني فاحفظ ذلك فانه مهم

(الفصل السابع في ذكر شيوخه) هم كثيرون لا يسع هذا المختصر ذكرهم وقد ذكر منهم الامام أبو حفص الكبير أربعة آلاف شيخ وقال غيره له أربعة آلاف شيخ من التابعين فما بالك بغيرهم منهم الليث بن سعد وكذا مالك بن انس امام دار الهجرة على ما ذكره الدارقطني وجماعة آخرهم ابو محمد العيني بل قال بعضهم انه رأى في مسند الامام أبي حنيفة التحديث عن مالك وهذا ان الامامان من جملة الآخذين عنه وعدد بعض المترجمين مشايخه بما يطول ذكره فلذا حذفته

(الفصل الثامن في ذكر الآخذين عنه الحديث والفقه) قيل استيعابه متعذر لا يمكن ضبطه ومن ثمة قال بعض الأئمة لم يظهر لاحد من أئمة الاسلام المشهورين

مثل ملظهر لابي حنيفة من الاصحاب والتلاميذ ولم ينتفع العلماء وجميع الناس
بمثل ما انتفعوا به وباصحابه في تفسير الاحاديث المشتهية والمسائل المستنبطة
والنوازل والقضاء والاحكام جزاهم الله خيراً وقد ذكر منهم بعض متأخري
المحدثين في ترجمته نحو الثمانمائة مع ضبط اسمائهم ونسبهم بما يطول ذكره

(الفصل التاسع في مبدأ أمره ونشأته وسبب اشتغاله بالعلم) سبق ان الصحيح
انه ولد بالكوفة ونشأ بها وانه لم يجد في حال ترعرعه من يرشده الى الاخذ
عن أدركه من الصحابة فاشتغل بالبيع والشراء الي ان قبض الله له الامام
الشعبي فأيقظه الى النظر في العلم ومجالسة العلماء لما رأى فيه من اليقظة والنجابة
فوقع في قلبه قوله فترك السوق وأخذ في العلم فنظر في علم الكلام وبلغ فيه
مبلغاً يشار اليه فيه بالاصابع وأعطي فيه جدلاً فمضى عليه زمن به يخاصم وعنه
يناضل حتى دخل البصرة لان أكثر الفرق كان بها نيفاً وعشرين فرقة يقيم
في بعض المرات سنة أو أكثر ينزع أولئك الفرق لانه كان يعد الكلام أرفع
العلوم وأفضلها لكونه في أصول الدين ثم ألهم ان الصحابة والتابعين لم يكونوا
كذلك مع انهم عليه أقدر وبه اعرف بل نهوا عنه اشد النهي ولم يخوضوا الا
في الشرائع وابواب الفقه وتعليم الناس فكره طرائق الجدل واكد ذلك عنده
انه كان يجلس بالقرب من حلقة حماد فجاءته امرأة فسألته عن رجل يريد ان
يطلق امرأته للسنة كيف يقول فلم يجد جواباً فأمرها ان تسأل حماداً ثم تعلمه
بجوابه ففعلت فترك الكلام وجلس في حلقة حماد فكان يحفظ جميع ما يقوله
ويخطئ فيه أصحابه فأجلسه بحذاءه في صدر الحلقة عشر سنين فمازعته نفسه
ان ينفرد عنه ويستقل بحلقة لنفسه فجلس اليه ليلة عزمه على فعل ذلك في
صبيحتها فجاء حينئذ نبي قريب له لا وارث له غيره فاحتاج للسفر لاخذ ماله
فاستخلفه في حلقة وغاب شهرين ثم قدم وقد سئل عن ستين مسألة لم يكن
سمعهامنه فأجاب فيها ثم عرضها عليه فوافقه في أربعين وخالفه في عشرين

قَالَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ لَا يَفَارِقَهُ حَتَّى يَمُوتَ وَأَخْرَجَ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَمَّا
أَرَادَ الْإِسْتِغَالَ بِالْعِلْمِ تَصَوَّرَ غَايَاتِ الْعُلُومِ وَأَنَّ غَايَةَ الْكَلَامِ قَلِيلَةٌ وَصَاحِبُهُ إِذَا
كَمَلَ وَاحْتِجَجَ إِلَيْهِ لَا يَقْدِرُ بِتَكَلُّمِ جَهَاراً وَيُرْمَى بِكُلِّ سُوءٍ وَغَايَةَ عِلْمِ الْأَدَبِ وَالنَّحْوِ
وَالْقِرَاءَةِ الْجُلُوسَ إِلَى الْأَحْدَاثِ لِتَعْلِيمِهِمْ أَيَّاهَا وَغَايَةَ الشَّعْرِ الْمَدْحَ وَالْهَجْوَ
وَالْكَذِبَ وَالْحَدِيثَ يَحْتَاجُ إِلَى الْعُمُرِ الطَّوِيلِ وَلَعَلَّ صَاحِبَهُ يَرْمَى بِالْكَذِبِ
وَسُوءِ الْحِفْظِ فَيَصِيرُ ذَلِكَ وَصْمَةً فِيهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ ثُمَّ فَكَّرْتُ فِي الْفَقْهِ
فَكَلَّمَا قَلْبَتُهُ وَأَدْرَتُهُ لَمْ يَزِدْ إِلَّا حِلَاوَةً وَلَمْ أَجِدْ فِيهِ عَيْباً وَرَأَيْتُ أَمْرَ لَا يَسْتَقِمُ
طَلَبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا بِمَعْرِفَتِهِ فَاسْتَغْلَتُ بِهِ (تَنْبِيهِ) أَحْذَرُ أَنْ تَتَوَهَّمُ مِنْ
ذَلِكَ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ لَمْ يَكُنْ لَهُ خُبْرَةٌ تَامَةٌ بِغَيْرِ الْفَقْهِ حَاشَا لِلَّهِ كَانَ فِي الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ
مِنَ التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْأَلَّةِ مِنَ الْعُلُومِ الْأَدَبِيَّةِ وَالْمَقَاسِ الْحَكْمِيَّةِ بِمَجْرَأِ لَا يَجَارِي
وَأَمَّا لَا يَمَارِي وَقَوْلُ بَعْضِ أَعْدَائِهِ فِيهِ خِلَافٌ ذَلِكَ مِنْ شَوْءِ الْحَسَدِ وَحِجَّتُهُ
الْتَّرَفُّعُ عَلَى الْأَقْرَانِ وَدَرَمِيمُهُمُ بِالزُّورِ وَالْبُهْتَانِ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ وَمِمَّا
يَكْذِبُ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَسَائِلَ فُقْهِيةَ بَنِي أَقْوَالِهِ فِيهَا عَلَى عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَا أَنْ وَقَفَ
عَلَيْهِ مِنْ تَأْمَلِهِ لِقَضَى يَتِمَّكُنُهُ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ بِمَا يَبْهَرُ الْعَقْلَ وَأَنَّ لَهُ مِنَ النِّظْمِ
الْبَلِيغِ مَا يَعْجَزُ عَنْهُ كَثِيرٌ مِنْ نَظَرَائِهِ وَقَدْ انْفَرَدَ بِهَا بِالتَّأْلِيفِ الزَّمْخَشَرِيُّ وَغَيْرُهُ
عَلَى مَا بَيَّأَنِي وَسَيَأْتِي أَنَّهُ صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَمُّ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سِتِينَ خَتْمَةً وَأَنَّهُ
كَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي رَكْعَةٍ فَرَعَمَ بَعْضُ حَاسِدِيهِ أَنَّهُ كَانَ لَا يَحْفَظُ الْقُرْآنَ
بِهِتٍ مِنْهُ وَكَذِبَ شَنِيعٌ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ مَا رَأَيْتُ أَعْلَمَ بِتَفْسِيرِ الْحَدِيثِ مِنْ أَبِي
حَنِيفَةَ وَكَانَ أَبْصَرَ بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنِّي وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ عَنْهُ مَا رَأَيْتُ أَكْذَبَ
مِنْ جَابِرِ الْجَمْعِيِّ وَلَا أَفْضَلَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ
عَنِ الْإِخْذِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ فَقَالَ أَكْتُبْ عَنْهُ فَإِنَّهُ ثِقَةٌ مَا عَدَا أَحَادِيثَ أَبِي إِسْحَاقَ
عَنْ جَابِرِ الْجَمْعِيِّ وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَنْ أَقْعَدَنِي
لِلْحَدِيثِ بِالْكُوفَةِ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ لَهْمُ هَذَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِحَدِيثِ عُمَرَو بْنِ دِينَارٍ وَبِهَذَا يَعْلَمُ

جلالة مرتبته في الحديث ايضاً كيف وهو يُستأمر في الثوري ويجلس اليه ابن عينة
 (الفصل العاشر في ابتداء جلوسه للافتاء والتدريس) لمات شيخه حماد بن
 سليمان وكانت انتهت اليه رئاسة الكوفة والناس به أغنياء احتاج الناس لمن
 يجلس لهم فجلس ابنه واختلف اليه أصحاب ابيه فلم يجدوا عنده ما يغنيهم لان
 الغالب عليه النحو والكلام فجلس موسى بن كثير فاحتمله الناس للقيه الا كابر
 وان لم يكن بارعاً في الفقه فخرج حاجاً فأجمع رأيهم على أبي حنيفة فأطاعهم وقال
 ما أحب ان يموت العلم فاختلفوا اليه فوجدوا عنده من العلم الغزير في كل
 باب وحسن المواساة والصبر عليهم ما لم يجدوه عند غيره فلزموه وتركوا غيره
 ثم تخرجوا به طبقة بعد طبقة حتى صاروا أئمة في العلم والدين والطبقة الثانية
 أبو يوسف وزفر وآخرون ثم لم يزل أمره يزداد علواً ويكثر أصحابه حتى
 صارت حاشيته أعظم حلقة في المسجد وانصرفت وجوه الناس اليه وأكرمه
 الامراء وذكره الخلفاء وحمده الكل وعمل أشياء اعجزت غيره ومع ذلك كثرت
 حساده ومغادوه لان ذلك سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً ومما
 زاد في اقباله على الافتاء والتدريس بعد انقباضه عنهما انه رأى كأنه ينش قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم وجمع عظامه فوضعها على صدره بعد ان استخرجها
 وفي رواية انه لما استخرجها صار يوءف بعضها على بعض فأفزع ذلك فزعا
 شديداً واقلقه الى ان عاده اخوانه فأرسل الى ابن سيرين فأولها بأن صاحبها
 يفتح للناس من سنن النبي صلى الله عليه وسلم وتأويلها ما لم يسبقه احد اليه فعند
 ذلك انبسط في المسائل واتى فيها بما يهر العقل وفي رواية ان بعض اصحابه
 لما رآه متوجعاً ولم ير به مرضاً سأله عن حاله فأخبره برؤياه فقال هنا صاحب
 لابن سيرين ندعوه لك فقال لا انا آتيه فأتاه فقصها عليه فقال ان كان مات قوله
 حقاً لتعلمن في اقامة السنة علما لم يسبقك اليه احد ولتدخلن في العلم مدخلا
 بعيداً وهذا لا ينافي ما قبله لانه لا مانع انه قصت على ابن سيرين وعلى تلميذه

فتوافقا على ما ذكره والله اعلم

(الفصل الحادي عشر فيما بني عليه مذهبه) اعلم انه يتعين عليك ان لاتفهم من اقوال العلماء عن ابي حنيفة واصحابه انهم اصحاب الرأي ان مرادهم بذلك تنقيصهم ولا نسبتهم الي انهم يقدمون رأيهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على قول اصحابه لانهم برآء من ذلك فقد جاء عن ابي حنيفة من طرق كثيرة ماملخصه انه اولا يأخذ بما في القرآن فان لم يجد فبالسنة فان لم يجد فبقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بما كان اقرب الي القرآن او السنة من اقوالهم ولم يخرج عنهم فان لم يجد لاحد منهم قولاً لم يأخذ بقول احد من التابعين بل يجتهد كما اجتهدوا وقال الفضيل بن عياض ان كان في المسئلة حديث صحيح تبعه وان كان عن الصحابة أو التابعين فكذلك والاقاس فأحسن القياس وقال ابن المبارك رواية عنه اذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين واذا جاء عن الصحابة اخترنا ولم نخرج عن اقوالهم واذا جاء عن التابعين زاحمتهم وعنه ايضاً عجيباً للناس يقولون أفقي بالرأي ما أفقي الا بالاثر وعنه ايضاً ليس لاحد ان يقول برأيه مع كتاب الله تعالى ولا مع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مع ما اجمع عليه اصحابه وأما ما اختلفوا فيه فنتخير من أقاويلهم اقربه الى كتاب الله تعالى او الى السنة ونجتهد وما جاوز ذلك فلا جتهاد بالرأي لمن عرف الاختلاف وقاس وعلى هذا كانوا وعن المزني سمعت الشافعي يقول الناس عيال على أبي حنيفة في القياس انتهى ولدقة قياسات مذهبهم كان المزني يكثر من النظر في كلامهم حتى حمل ذلك ابن اخته الامام الطحاوي على انه انتقل من مذهب الشافعي الى مذهب ابي حنيفة كما صرح بذلك الطحاوي بنفسه وعن الحسن بن صالح ان ابا حنيفة كان شديد الفحص عن الناسخ والمنسوخ عارفاً بحديث اهل الكوفة شديد الاتباع لما كان الناس عليه حافظاً لما وصل الى اهل بلده وسمعه رجل يقايس آخر في مسألة

فصاح دعوا هذه المقايسة فان اول من قاس ابليس فأقبل اليه ابو حنيفة فقال يا هذا وضعت الكلام في غير موضعه ابليس رد بقياسه على الله تعالى امره كما اخبر تعالى عنه في كتابه فكفر بذلك وقياسنا اتباع لامر الله تعالى لاننا نرده الى كتابه وسنة رسوله او اقوال الأئمة من الصحابة والتابعين فنحن ندور حول الاتباع فكيف نساوي ابليس لعنه الله فقال له الرجل غلطت وتبت فنور الله قلبك كما نورت قلبي وعنه انه كان يقول هذا الذي نحن عليه رأي لا نجبر عليه أحداً ولا نقول يجب على احد قبوله فمن كان عنده احسن منه فليأت به تقبله وقال ابن حزم جميع اصحاب ابي حنيفة يجمعون على ان مذهبه ان ضعيف الحديث اولى عنده من القياس

(الفصل الثاني عشر في الصفات التي تميز بها على من بعده) وهي كثيرة منها انه رأي جماعة من الصحابة كما مر وقد صح من طرق انه صلى الله عليه وسلم قال طوبى لمن رآني ولمن رأي من رأيي ولمن رأي من رأي من رأيي ومنها انه ولد في قرنه صلى الله عليه وسلم الذي صح عنه من طرق كثيرة انه قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وفي رواية لمسلم خير الناس القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ومنها انه اجتهد وافق في زمن التابعين بل لما حج الاعمش ارسل اليه ليكتب له المباسك وكان يقول اكتبوا المباسك عنه فاني لا اعلم احداً أعلم بفرضها ونقلها منه فانظر هذه الشهادة له من مثل الاعمش ومنها رواية ا كابر شيوخه وغيرهم عنه كهمرو بن دينار ودخل على الخليفة المنصور فقال له عيسى بن موسى يا امير المؤمنين هذا عالم الدنيا اليوم فقال له الخليفة عمر بن الخطاب قال عن اصحاب عمر عنه وعن اصحاب علي عنه وعن اصحاب ابن مسعود عنه فقال بخ بخ لقد استوثقت لنفسك ماشئت ومنها ما اتفق له من الاصحاب مما لم يتفق لاحد بعده كما علم مما مر وقال رجل عند وكيع أخطأ أبو حنيفة فزجره وكيع وقال من يقول هذا كالانعام بل

هم أضل سبيلاً كيف يخطئ وعند أئمة الفقه كابي يوسف ومحمد وأئمة الحديث وعددهم وأئمة اللغة والعربية وعددهم وأئمة الزهد والورع كالفضيل وداود الطائي ومن كان له أصحاب من هؤلاء لم يكن ليخطئ لأنه إن أخطأ ردوه للحق ومنها أنه أول من دون علم الفقه ورتبه أبواباً وكتباً على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في موطنه ومن قبله إنما كانوا يعتمدون على حفظهم وهو أول من وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط ومنها انتشار مذهبه في أقاليم ليس فيها غيره كالحند والسند والروم وما وراء النهر ومنها اتفاهه على نفسه وغيره من العلماء وغيرهم من كسب يده ولم يقبل جائزة مع ما تواتر من كثرة عبادته وزهده وكثرة حجه وغير ذلك مما يأتي ومنها أنه مات مظلوماً محبوساً مسموماً كما يأتي

(الفصل الثالث عشر في ثناء الأئمة عليه) روى الخطيب عن الشافعي رحمه الله قال قيل لمالك رحمه الله هل رأيت أبا حنيفة رحمه الله قال نعم رأيت رجلاً لو كلمك في هذه السارية أن يجامها ذهباً لقام بحجته وفي رواية أنه سأله عن جماعة فأجابه عنهم قال فأبو حنيفة قال سبحان الله لم أر مثله تالله أو قال إن الاسطوانة من ذهب لاقام الدليل القياسي على صحة قوله وقال ابن المبارك دخل أبو حنيفة على مالك فرفعه ثم قال بعد خروجه أتدرون من هذا قالوا لا قال هذا أبو حنيفة النعمان لو قال هذه الاسطوانة من ذهب لخرجت كما قال لقد وفق له الفقه حتى ما عليه فيه كثير مؤنة ثم دخل التوري فأجلسه دون مجلس أبي حنيفة فلما خرج ذكر من فقهه وورعه وقال الشافعي من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة أنه ممن وفق له الفقه هذه رواية حرملة عنه وفي رواية الربيع عنه الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة ما رأيت أي علمت أحداً أفقه منه لأنه لم يدرك أحداً أفقه منه وجاء عنه أيضاً من لم ينظر في كتبه لم يتبحر في العلم ولا تفقه وقال ابن عينة ما رأيت عيني مثله وعنه

من أراد المغازى فالمدينة أو المناسك فمكة أو الفقه فالكوفة ويلزم أصحاب
أبي حنيفة وقال ابن المبارك كان أفقه الناس ما رأيت أفقه منه وقال كان آية
فقيل في الخير أو الشر فقال اسكن يا هذا يقال غاية في الشر وآية في الخير وعنه
ان احتيج للرأى فرأى مالك وسفيان وأبي حنيفة وهو أفقهم وأحسنهم وأتمهم
فطنة وأغوصهم على الفقه وعنه قوله عندنا اذا لم نجد أثراً كالأثر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعنه أنه كان يحدث الناس فقال حدثني النعمان بن ثابت فقيل له
من تعني قال أبا حنيفة بخ العلم فامسك بعضهم غن أن يكتب ذلك الاملاء فكت
ابن المبارك هنية ثم قال أيها الناس ما أسوأ أدبكم وأجهلكم بالائمة وما أقل
معرفتكم بالعلم وأهله ليس أحد أحق أن يقتدى به من أبي حنيفة لانه كان
اماماً تقياً ورعاً عالماً فقيهاً كشف العلم كشفاً لم يكشفه أحد ببصر وفهم وفطنة
وتقى ثم حلف أن لا يحدثهم شهراً وقال الثوري لمن قال له جئت من عند أبي
حنيفة لقد جئت من عند أفقه أهل الارض وقال أيضاً الذي يخالف أبا حنيفة
يحتاج الى أن يكون أعلى منه قدراً وأوفر علماً وبعيد ما يوجد ذلك ولما حجا
كان يقدمه ويمشي خلفه ولا يجيب اذا سئل حتى يكون أبو حنيفة هو الذي يجيب
وقيل له وقد روى تحت رأسه كتاب الرهن لأبي حنيفة تنظر في كتبه فقال
وددت أنها كلها عندي مجتمعة أنظر فيها ما بقي في شرح العلم غاية ولاكننا لانصفه
وقال أبو يوسف رحمه الله الثوري أكثر متابعة لأبي حنيفة مني ووصفه يوماً
لابن المبارك فقال انه ليركب من العلم أحد من ستان الرمح كان والله شديد
الاخذ لا علم ذاباً عن المحارم متبعاً لأهل بلده لا يستحل أن يأخذ الا ما صح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد المعرفة بناسخ الحديث ومنسوخه وكان
يطلب أحاديث الثقات والاخذ من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
أدرك عليه علماء أهل الكوفة في اتباع الحق أخذ به وجعله دينه وقد شنع
عليه قوم فسكتنا عنهم بما نستغفر الله تعالى منه وقال الاوزاعي لابن المبارك
(٣ - مناقب)

من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكنى أبا حنيفة فأراه مسائل عويصة من مسائله فلما رآها منسوبة للنعمان بن ثابت قال من هذا قلت شيخ لقيته بالعراق قال هذا نبيل من المشايخ اذهب فاستكثر منه قلت هذا أبو حنيفة الذي نهيت عنه ثم لما اجتمع بأبي حنيفة بمكة جراه في تلك المسائل فكشفها أبو حنيفة له بأكثر ما كتبها ابن المبارك عنه فلما افترقا قال الاوزاعي لابن المبارك غبطت الرجل بكثرة علمه ووفور عقله وأستغفر الله تعالى لقد كنت في غلط ظاهر إلزم الرجل فانه بخلاف ما بلغني عنه وقال ابن جريج لما بلغه من علمه وشدة ورعه وصيانيته لدينه وعلمه أحسبه سيكون له في العلم شأن عجيب وذكر عنده يوماً فقال اسكتوا انه لفقيه انه لفقيه انه لفقيه • وقال أحمد بن حنبل في حقه انه من أهل الورع والزهد واشار الآخرة بمحل لا يدركه أحد ولقد ضرب بالسياط ليبي القضاء للمنصور فلم يفعل فرحمة الله عليه ورضوانه • وقال يزيد بن هرون لما سئل عن النظر في كتبه انظروا فيها فاني مارأيت أحداً من الفقهاء يكره النظر في قوله ولقد احتال الثوري في كتاب الرهن له حتى نسخه • وقال ايضاً لما قيل له رأى مالك أحب اليك من رأى أبي حنيفة اكتب حديث مالك فانه كان ينتقى الرجال والفقهاء صناعاً أبي حنيفة وصناعة أصحابه كانوا خافوا له وروى الخطيب عن بعض أئمة الزهد أنه قال يجب على أهل الاسلام أن يدعوا لأبي حنيفة في صلاتهم لحفظه عليهم السنة والفقهاء وقال الناس فيه حاسد وجاهل وهو أحسنهما عندي وقال من أراد أن يخرج من ذل العمى والجهل ويجد حلاوة الفقه فلينظر في كتبه قال مكي بن ابراهيم كان أبو حنيفة أعلم أهل زمانه وقال يحيى بن سعد القطان ما سمعنا أحسن من رأى أبي حنيفة ومن ثمة كان يذهب في الفتوي الى قوله وقال النضر ابن شميل كان الناس نياما عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة بما فتنه وبينه ولخصه وقال مسعر بكسر فسكون ففتح ابن كدام بكسر فتخفيف مهملة من

جهل أبا حنيفة بينه وبين الله رجوت أن لا يخاف ولا يكون فرط في الاحتياط
لنفسه . وقيل له لم تركت رأى أصحابه وأخذت برأيه قال لصحته فاثبتوا بأصح منه
لا رغب عنه إليه وقال ابن المبارك رأيت مسعراً في حلقة أبي حنيفة يسأله
ويستفيد منه وقال ما رأيت أفقه منه وقال عيسى بن يونس لا تصدق
أحدًا يسيء القول فيه فاني والله ما رأيت أفضل منه ولا أفقه منه وقال معمر
ما رأيت رجلاً يحسن أن يتكلم في الفقه ويسعه أن يقيس ويشرح الحديث
أحسن معرفة من أبي حنيفة ولا أشفق على نفسه من أن يدخل في دين الله
شيئاً من الشك من أبي حنيفة . وقال الفضيل كان فقيهاً معروفاً بالفقه مشهوراً
بالورع واسع المال معروفاً بالافضال على كل من يطوف به صبوراً على تعليم
العلم بالليل والنهار قليل الكلام حتى لا يرد مسألة في الحلال والحرام الا على
الحق هارباً من السلطان وقال أبو يوسف اني لادعوه له قبل أبوي وسمعته
يقول اني لادعوه لحباد مع أبوي وقال أبو حنيفة زينه الله تعالى بالفقه والعمل
والسخاء والبذل واخلاق القرآن التي كانت فيه وقال كان خائف من مضي
وما خلف والله على وجه الارض مثله . وسئل الاعمش عن مسألة فقال انما
يحسن جواب هذا النعمان بن ثابت وأظنه بورك له في علمه وقال يحيى بن آدم
ما تقولون في هؤلاء الذين يقعون في أبي حنيفة قال انه جاءهم بما يعقلونه
وما لا يعقلونه من العلم فحسدوه وقال وكيع ما رأيت أحداً أفقه منه ولا أحسن
صلاة منه وقال الامام الحافظ الناقد يحيى بن معين الفقهاء أربعة أبو حنيفة
وسفيان ومالك والاوزاعي وعنه القراءة عندى قراءة حمزة والفقه فقه أبي
حنيفة على هذا أدركت الناس وسئل هل حدث سفيان عنه قال نعم كل من
ثقة صدوقاً في الفقه والحديث مأموناً على دين الله وقال ابن المبارك رأيت
الحسن بن عمارة آخذاً بركابه قائلاً والله ما رأيت أحداً يتكلم في الفقه أباح
ولا أصبر ولا أحضر جواباً منك وانك لسيد من تكلم في الفقه في وقتك

غير مدافع وما يتكلمون فيك الا حسداً وقال شعبة كان والله حسن الفهم جيد الحفظ حتى شنعوا عليه بما هو أعلم به منهم والله سيلقون عند الله وكان كثير الترحم عليه وسئل يحيى بن معين عنه فقال ثقة ما سمعت أحداً ضعفه هذا شعبة يكتب له ان يحدث ويأمره وسبقه ووصفه أبو أيوب السخيتاني بالصلاح والفقہ ورمي عند ابن عون بأنه يقول القول ثم يرجع عنه في غد فقال هذا دليل ورعه فانه يرجع من خطأ الى صواب ولولا ذلك لصر خطاه ودافع عنه وقال حماد بن يزيد كنا نأتي عمرو بن دينار فاذا جاء ابو حنيفة اقبل عليه وتركنا نسأل ابا حنيفة فنسأله فيحدثنا وقال الحافظ عبد العزيز بن ابي رواد من احب ابا حنيفة فهو سفي ومن أبغضه فهو مبتدع وفي رواية بيننا وبين الناس ابو حنيفة فمن احبه وتولاه علمنا انه من أهل السنة ومن أبغضه علمنا انه من اهل البدعة وقال خارجة بن مصعب أبو حنيفة في الفقهاء كقطب الرحا وكالجهنم الذي ينقد الذهب وقال الحافظ محمد بن ميمون لم يكن في زمن ابي حنيفة اعلم ولا أورع ولا ازهد ولا اعرف ولا افقه منه تالله ما سرفني بسماعي منه مائة الف دينار وقال ابراهيم بن معاوية الضير من تمام السنة حب ابي حنيفة وقال كان يصف العدل ويقول به وبين للناس سبيل العلم واوضح لهم مشكلاته وقال أسد بن حكيم لا يقع فيه الا جاهل أو مبتدع وقال ابو سليمان كان ابو حنيفة عجياً من العجب وانما يرغب عن كلامه من لم يقو عليه وقال ابو عاصم هو والله عندي افقه من ابن جريج ما رأيت عيني رجلاً اشد اقتداراً على الفقه منه وذكر عند داود الطائفي فقال ذاك نجم يهتدى به الساري وعلم تقبله قلوب المؤمنين وقال شريك القاضي كان ابو حنيفة طويل الصمت كثير التفكير دقيق النظر في الفقه لطيف الاستخراج في العلم والعمل والبحث ان كان الطالب فقيراً انشاء فاذا تعلم قال له وصلت الى الغنى الا كبر بمعرفة الحلال والحرام وقال خائف بن

ايوب صار العلم من الله تعالى الى محمد صلى الله عليه وسلم ثم منه الى اصحابه ثم منهم الى التابعين ثم صار الى ابي حنيفة واصحابه فمن شاء فليرض ومن شاء فليسخط وقيل لبعض الائمة مالك يخص ابا حنيفة عند ذكره بمدح دون غيره قال لان منزلته ليست كمنزلة غيره فيما انتفع الناس بعلمه فأخصه عند ذكره. يرغب الناس بالدعاء له والآثار في النقل عن الائمة غير ما ذكر كثيرة وفي بعض ما ذكرناه مقنع للمنصف المذعن الذي يعرف الحق لاهله ومن ثمة قال الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر بعد كلام ذكره واهل الفقه لا يفتنون الى من طعن عليه ولا يصدقون بشيء من السوء ينسب اليه

(الفصل الرابع عشر في شدة اجتهاده في العبادة) قال الذهبي قد تواتر قيامه الليل وتهجدته وتعبده ومن ثمة كان يسمى الوتد من كثرة قيامه الليل بل أحياء بقراءة القرآن في ركعة ثلاثين سنة وحفظ عنه انه صلى صلاة الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة فكان عامة الليل يقرأ جميع القرآن في ركعة واحدة يسمع بكاؤه بالليل حتي يرحمه جيرانه وحفظ عنه انه ختم القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة آلاف مرة ووقع رجل فيه عند ابن المبارك فقال ويحك أتقع في رجل صلى خمساً وأربعين سنة خمس صلوات على وضوء واحد وكان يحتم القرآن في ركعة وتعلمت ما عندي من الفقه منه وقال أبو مطيع ما دخلت الطواف في ساعة من الليل الا رأيت أبا حنيفة وسفيان فيه ولما غسله الحسن بن عمارة قال رحمك الله وغفر لك لم تفطر منذ ثلاثين سنة وقد أتعبت من بعدك وفضحت القراء وسبب احيائه الليل أنه سمع رجلاً يقول لا أجز هذا ابو حنيفة الذي لا ينام فقال لا يي يوسف سبحان الله الا ترى الله تعالى نشر لنا هذا الذكر او ليس بقبيح ان يعلم الله تعالى مناخذ ذلك والله لا يتحدث الناس عني بما لم افعل فكان يحكي الليل صلاة وتضرعا ودعاء وقال ابو يوسف كان يحتم كل يوم وليلة ختمة وفي رمضان ويوم العيد اثنين وستين

ختمه وكان سخيّاً بالمال صبوراً على تعليم العلم شديد الاحتمال لما يقال فيه
يعيد الغضب شهادته يصلي الصبح بوضوء اول الليل عشرين سنة ومن صحبه
قبلنا قالوا انه كذلك اربعين سنة وقال مسعر رأيت يصلي الغداة ثم يجلس
للناس في العلم الى ان يصلي الظهر ثم يجلس الى العصر ثم الى قريب المغرب ثم
الى العشاء فقلت في نفسي متى يتفرغ هذا للعبادة لأتعاheadنه فلما هدا الناس
خرج الى المسجد متطهراً كأنه عروس فانتصب للصلاة الى الفجر ثم دخل ولبس
ثيابه وخرج لصلاة الصبح ففعل كما فعل قبل فقلت في نفسي ان الرجل قد
ينشط الليلة لأتعاheadنه فلما هدا الناس خرج وفعل كفعله قبل في ليله وبومه
حتى اذا صلى العشاء قلت ان الرجل قد ينشط الليلتين لأتعاheadنه الليلة ففعل
كفعله قبل فقلت لا لزمته الى ان اموت او يموت قال فما رأيت به بالنهار مفطرا
ولا بالليل نائماً وكان يغفو قبل الظهر غفوة خفيفة ومات مسعر في سجوده في
مسجد ابي حنيفة وقال شريك كنت معه سنة فما رأيت به وضع جنبه على
الفراش وعن خارجه ختم القرآن في ركعة داخل الكعبة اربعة وعده منهم
ابا حنيفة وقال الفضيل بن دكين بضم الدال المهمة رأيت جماعة من التابعين
وغيرهم فما رأيت احسن صلاة من ابي حنيفة وانما كان قبل الدخول في
الصلاة يبكي ويدعو فيقول الفائل هو والله يخشى وكنت اذا رأيت به رأيت به
كالشن البالي من العبادة وهو بفتح الشين وتشديد النون القربة الخلقة وردد
في قوله تعالى (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وامر) ليلة كاملة في صلاته
وقرأ ليلة اخري حتى وصل (فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم) فما زال
يرددتها حتى أذن الفجر وقالت ام ولده ماتوسد فراشاً بليل منذ عرفته وانما
كان نومه بين الظهر والعصر بالصيف واول الليل بمسجده في الشتاء وقال
ابن ابي رواد ما رأيت اصبر على الطواف والصلاة والفتيا بمكة منه انما كان كل
الليل والنهار في طلب الآخرة والنجاة ولقد شاهدته عشر ليال فما رأيت به نام

بالليل ولا هدأ ساعة من نهار من طواف وصلاة أو تعليم وذكر بعض أهل المناقب انه لما حج حجة الوداع أعطي السدنة نصف ماله ليذكروه من الصلاة داخل الكعبة فقرأ نصف القرآن قائماً على رجل ثم نصفه الآخر قائماً على الأخرى وقال يارب عرفتك حق معرفتك وما عبدتك حق العبادة فهب لي نقصات الخدمة لكالم المعرفة فتودي من زاوية البيت عرفت فاحسنت وأخلصت الخدمة غفرنا لك ولمن كان على مذهبك الى قيام الساعة

﴿ تنبيه ﴾ لا ينافي ما نقل عنه ان صح من قوله عرفتك حق معرفتك ما قاله غيره سبحانه ما عرفناك حق معرفتك لان مراد الامام عرفتك حق معرفتك اللبقة بي وانتهي اليه علمي ففيه تجوز ومراد غيره ان حقيقة المعرفة اللبقة بالحق لا يمكن أحداً أن يصل اليها وهذا هو الحقيقة كيف وسيد المرسلين والأولين والآخريين يقول لا أحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك وفي حديث الشفاعة العظمى في فصل القضاء انه صلى الله عليه وسلم يلهم عند سؤاله فيها محامد لم يكن ألهمها قبل فهذه معارف متعددة وهكذا الى ما لانهاية له ووقوفه على رجل في الصلاة مكروه عند غيره لصحة الحديث في النهي عنه فنفرض انه يرى كراهته ويحجبه عنه بأنه انما فعل ذلك مجاهدة لنفسه وليس بعيد ان غرض مجاهدة النفس في مثل ذلك ممن لم يختل به خشوعه مانع للكراهة وختمه القرآن في ركعة لا ينافي خبر أن من قرأه في أقل من ثلاث لم يتفقه لأن محله فيمن لم تحرق له العادة في الحفظ والسهولة واتساع الزمن ومن ثمة جاء عن كثير من الصحابة والتابعين انهم كانوا يختمونه في ركعة بل ختمه بعضهم اربع مرات فيما بين المغرب والعشاء وكل ذلك من باب الكرامات فلا يعترض به

﴿ الفصل الخامس عشر في خوفه ومراقبته لربه سبحانه وتعالى ﴾ قال أسد ابن عمرو كان بكاء أبي حنيفة يسمع بالليل حتى يسمعه جيرانه وقال وكيع

كان والله عظيم الأمانة وكان الله تعالى في قلبه جليلاً كبيراً وكان يؤثر ربهاء ربه تبارك وتعالى على كل شيء ولو أخذته السيوف في الله تعالى لاحتمل رحمه الله ورضي عنه ربه رضا الأبرار فلقد كان منهم وقال يحيى بن القطان كنت إذا نظرت إليه عرفت أنه يتق الله عز وجل وقام ليلة بهذه الآية يردد ما ويبيكي ويتضرع (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) وبلغ في ليلة (ألهاكم التكاثر) فرددها حتى أصبح وقال يزيد بن الليث وكان من الاختيار قرأ الامام (إذا زلزلت الأرض) وأبو حنيفة خلفه فلما فرغ نظرت إليه فاذا هو جالس يتفكر ويتنفس فقمت لئلا يشتغل قلبه وتركت القنديل وزيتته قليل ثم جئت وقد طلع الفجر وهو قائم وقد أخذ بلحية نفسه وهو يقول يا من يحزى بمثقال ذرة خيراً خيراً ويا من يحزى بمثقال ذرة شراً شراً أجز النعمان عندك من النار وما يقرب منها وأدخله في سعة رحمتك قال فأتيت فاذا القنديل يزهر وهو قائم فلما دخلت قال لي تريد أن تأخذ القنديل قلت قد أذنت لصلاة الغداة قال اكتم ما رأيته وركع ركعتي الفجر وجلس حتى أقيمت الصلاة وصلى معنا الغداة على وضوء أول الليل وقال أبو الاحوص لو قيل له انك تموت الى ثلاثة أيام ما كان فيه فضل شيء يقدر أن يزيد على عمله الذي كان يعمل وذكر عند عيسى بن يونس قال فدعا له وقال كان أشد اجتهاده في أن لا يعصي الله تعالى وأن يعظم حرمانه وقال لولا الحرج ما أقيمت أخوف ما أخاف أن يدخلني النار ما أنا عليه من الفتوى وقال ما اجتبرأت على الله تعالى منذ فقهت وسمع غلامه يسأل الجنة فبكي حتى احتاج صدغاه ومنكباه وأمر بغلق الدكان وقام مغطي الرأس مسرعاً ثم قال ما أجراً ما على الله يقول أحدنا نسأل الله الجنة وإنما يسأل ذلك من رضي نفسه إنما يريد مثلنا أن يسأل الله العفو وقرأ الامام يوماً في صلاة الصبح (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) فارتعد حتى عرف ذلك منه وكان إذا أشكلت عليه مسألة قال لأصحابه

ما هذا الا لذنوب احداثه فيستغفر الله وربما قام فتوحاً وصلى ركعتين ويستغفر
فتفرج له المسئلة فيقول استبشرت لاني رجوت انه تيب على حتى أدركت
المسئلة فبلغ ذلك الفضيل فبكي بكاء شديداً ثم قال رحم الله أبا حنيفة انما كان
ذلك لقلة ذنوبه وأما غيره فلا يتنبه لذلك لان ذنوبه قد استغرقته ووطي
رجل صبي لم يره فقال ياشيخ أما تخاف القصاص يوم القيامة فغشي عليه
فلما أفاق قيل له ما أشد ما أخذ بقلبك قول هذا الغلام فقال أخاف انه لقن
ورؤى هو وابن المعتمر يتساران ويبكيان في المسجد فلما خرج قيل له ما بالكما
أكثرتما البكاء قال ذكرنا الزمان وغلبة أهل الباطل على أهل الخير فكثر
لذلك بكاؤنا وكان عند صلاته بالليل يسمع وقع دموعه على الحصير كأنه المطر
وكان أثر البكاء يرى في عينيه وخديه فرحمه الله ورضي عنه

(الفصل السادس عشر في حفظ لسانه عما لا يعنيه وعن السوء ما أمكنه)
قال له بعض مناظريه يا مبتدع يا زنديق فقال غفر الله لك الله يعلم مني خلاف
ما قلت واني ما عدلت به أحداً منذ عرفتته ولا أرجو الاعفوه ولا أخاف
الاعتابه ثم بكى عند ذكر العقاب وسقط صريعاً ثم أفاق فقال له الرجل اجعلني
في حل فقال كل من قال في شيئاً من أهل الجهل فهو في حل وكل من قال في
شيئاً مما ليس في من أهل العلم فهو في حرج فان غيبة العلماء تبقي شيئاً بعدهم
وقال الفضيل بن دكين كان هيو بال لا يتكلم الا جواباً ولا يخوض فيما لا يعنيه
ولا يستمع اليه وقيل له اتق الله فانتفض وطأطأ رأسه ثم قال يا أخي جزاك
الله خيراً ما أحوج الناس كل وقت الى من يذكرهم الله تعالى وقت اعجابهم
بما يظهر على ألسنتهم من العلم حتى يريدوا الله تعالى بأعمالهم وانا اعلم ان الله عز
وجل يسألني عن الجواب ولقد حرصت على طلب السلامة وكان اذا دخل عليه
داخل وقال كان كيت وكيت وأكثر قال له دع ما انت فيه ما تقول في كذا وكذا
فيقطع عليه كلامه ويقول اياكم ونقل ما لا يحبه الناس من حديث الناس عفا الله

عن قال فينا مكروها ورحم الله من قال فينا جيلا تفقهوا في دين الله وذرّوا
الناس من حديث الناس وما قد اختاروا لأنفسهم فيحوجهم الله تعالى اليكم
وقيل له ايها افضل علقمة او الأسود قال والله ما قدرى ان اذكرها الا بالدعاء
والاستغفار اجالا لهما فكيف افضل بينهما وقال ابن المبارك للثوري ما أبعد
ابا حنيفة من الغيبة ما سمعته يغتاب عدوا له قط قال والله هو أعقل من ان
يسلط على حسناته ما يذهب بها وقال شريك كان طويلا الصمت كثير العقل
والفقه قليل المجادلة للناس قليل المحادثة لهم وقال ضميرة لم يختلف الناس ان ابا
حنيفة كان مستقيم اللسان لم يذكر أحدا بسوء وقيل له الناس يتكلمون فيك
ولا تتكلم في أحد قال هو فضل الله يؤتيه من يشاء وقال بكير بن معروف
ما رأيت رجلا أحسن سيرة في أمة محمد صلى الله عليه وسلم من ابي حنيفة
(الفصل السابع عشر في كرمه) قال غير واحد انه كان أكرم الناس
بجالسة واكثرهم اكراما ومواساة لاصحابه ولمن جلس اليه ومن ثمة كان
يزوج من احتاج وينفق عليه ويرسل الى كل منهم قدر منزله ورأي على
بعض جلسائه ثيابا رثة فامرهم ان يجلس حتى يتفرق الناس ثم قال له خذ
ما تحت المصلى فتجمل به فاذا هو ألف درهم وقال أبو يوسف كان لا يكاد
يسأل حاجة الا قضاها ولما ختم حماد ولده سورة الفاتحة أعطي المعلم خمسمائة
درهم وفي رواية ألف درهم فقال ما صنعت حتى أرسل اليّ هذا فاحضره
واعتذر اليه وقال لا تستحق ما علمت ولدي والله لو كان معنا أكثر من
ذلك لدفعناه اليك تعظيما للقرآن وكان يجمع ربح تجارته التي يرسلها الى بغداد
من السنة الى السنة فيشتري بها لشيوخ المحدثين حوائجهم من نحو قوت
وكسوة ثم يدفع الباقي اليهم فيقول أنفقوا في حوائجكم ولا تحمدوا الا الله
تعالى فاني ما أعطيتكم من مالي شيئا ولكن من فضل الله يجريه علي يدي وقال
وكيع قال لي أبو حنيفة ما ملكت أكثر من أربعة آلاف درهم منذ أربعين سنة

الا اخرجته اى الاكثر وانما امسك الاربعة لقول على كرم الله وجهه اربعة
 آلاف ودونه نفقة ولولا ان اخاف ان احتاج الي هؤلاء ما امسكت منها درهما
 واحدا وقال سفيان بن عيينة كان ابو حنيفة كثير الصدقة وكان كل ما يستفيدة
 لا يدع منه شيئا الا اخرجته ولقد وجه الي هدايا استوحشت من كثرتها فشكوت
 ذلك لبعض اصحابه فقال لو رايت هدايا بعث بها الي سعيد بن ابي عروبة وما
 كان يدع احداً من المحدثين الا بره راء واسعا وقال مسعر كان لا يشتري لنفسه
 وعباله كسوة او فاكهة او غيرها الا اشترى قبل ذلك لشيوخ العلماء مثل ذلك
 وقال ابو يوسف كان يغم لمن يشكره على شئ اعطاه اياه ويقول اشكر الله تعالى
 فانما هو رزق ساقه الله اليك وكان يعواني وعبالي عشرين سنة واذا قات له
 ما رايت أجود منك يقول كيف لو رايت حمادا وما رايت أجمع للخصال
 المحمودة منه وكانوا يقولون أبو حنيفة زينه الله بالعلم والعمل والسخاء والبذل
 وأخلاق القرآن التي كانت فيه وقال شقيق كنت معه في طريق فرآه رجل
 فاخْتَبأ منه وأخذ في طريق آخر فصاح به فجاء اليه فقال له لم عدلت عن
 طريقك قال لك علي عشرة آلاف درهم وقد طاب علي الوقت وأعمرت
 فاستحييت منك فقال سبحانه الله بانغ بك الامر كل هذا وهبته منك كله
 وأشهدت على نفسي فلا تتوار واجعلني في حل مما دخل في قبلك مني قال
 شقيق فعلمت انه زاهد على الحقيقة وقال الفضيل كان أبو حنيفة معروفا بكثرة
 الافضال وقلة الكلام واكرام العلم وأهله وقال شريك كان يغني من يعلمه
 وينفق عليه وعلى عياله فاذا تعلم قال له لقد وصلت الي الغني الا كبر بمعرفة
 الحلال والحرام وحبس ابراهيم بن عيينة على اكثر من اربعة آلاف درهم
 فاراد بعض اخوانه ان يجمع له من الناس فلما صار لابي حنيفة أمره برد
 ما أخذه من الناس وقضى عنه جميع دينه وأهدى اليه شخص شيئا فكافأه باضعافه
 فقال له لو علمت انك تفعل ذلك ما أهديت لك قال لا تقل هذا فان الفضل

للسابق ألم تسمع الى ما حدثني به الهيثم عن أبي صالح يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صنع اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تجددوا ما تكافئونه به فأنسوا عليه فقال له هذا الحديث أحب الي من جميع ما أملك

(الفصل الثامن عشر في زهده وورعه) قال ابن المبارك قدمت الكوفة فسألت عن أزهد أهلها فقالوا أبو حنيفة وأراد شراء جارية فمكث عشر سنين وفي رواية عشرين سنة يختار ويشاور من أي سبي سالم عن الشبهة يشتري ما رأيت أحداً أورع منه ما تقدرون أن تقولوا في رجل عرضت عليه الأموال العظيمة فبذها وضرب بالسياط فعبد على السراء والضراء ولم يدخل فيما كان غيره يطلبه ويتمناه وقال مكى بن ابراهيم جلست الكوفيين فلم أر فيهم أورع منه وقال الحسن بن صالح كان شديد الورع هائباً للحرام تاركا للكثير من الحلال مخافة الشهة ما رأيت فقيهاً أشد منه صيانة لنفسه ولعلمه وكان جهاده كله الى قبره وقال النضر بن محمد ما رأيت أشد ورعاً منه وقال يزيد بن هرون كتبت عن ألف شيخ حملت عنه العلم فما رأيت فيهم أشد ورعاً ولا أحفظ لساناً منه وقال الحسن بن زياد والله ما قبل لأحد منهم أي الأمراء ونحوهم جائزة ولا هدية وأرسل لشريكه متاعاً فيه ثوب معيب يبيعه ويبين ما فيه من العيب فباعه ولم يبين نسياناً وجهل المشتري فلما علم أبو حنيفة تصدق بثمن المتاع كله وكان ثلاثين ألف درهم وفاصل شريكه وذكر وكيع انه كان جعل على نفسه ان حلف بالله صادقاً في عرض كلام تصدق بدرهم فخلف فتصدق به ثم جعل على نفسه ان حلف تصدق بدينار فكان اذا حلف تصدق بدينار وقال حفص صحبته ثلاثين سنة فلم أره أعلن خلاف ما أسر وكان اذا دخلت عليه شبهة في شيء أخرج من قبله ذلك ولو بجميع ماله وقال سهل بن مزاحم كنا ندخل عليه فلا نرى في بيته الا البواري وقيل له تعرض عليك الدنيا ولك عيال فقال الله تعالى للعيال وانما قوتي أنا في الشهر درهمان

فما حمى لمن يسألني الله تعالى عن الجمع لهم ان أطاعوه وان عصوه فان رزق الله غاد ورائح على الفريقين ثم قرأ (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وحج بعض أصحابه وخلف عنده جارية فغاب أربعة أشهر فلما قدم قال له كيف وجدتها قال من قرأ القرآن وحفظ على الناس دينهم يحتاج أن يصون نفسه عن الفتنة والله ما رأيته منذ خرجت الى أن رجعت فسألها عن أخلاقه فقالت ما رأيته ولا سمعت مثله ما رأيته اغتسل في ليل ولا نهار من جنابة وما رأيته أفطر بالنهار قط وكان يأكل آخر الليل ثم يرقد رقدة خفيفة ثم يخرج للصلاة وجاءته امرأته بشوب خبز يبيعه لها بمائة فقال هو خير من مائة بكم تقولين فزادت مائة مائة حتى قالت أربع مائة قال هو خير من ذلك قالت تهزأ بي قال هاتي رجلاً فجاءت برجل فاشتراه بخمسمائة درهم وقال لولا الخوف من الله تعالى أن يضيع العلم ما أفيتت أحداً يكون لهم الهنا وعلى الوزر ولما حبس ببغداد في محنته الآية أرسل لولده حماد يقول يا بني ان قوتي في الشهر درهمان فرة للسويق ومرة للخبز وقد حبست فمعه لي واختلطت غنم الكوفة بغنم مغصوبة فسأل كم تعيش الغنم قالوا سبع سنين فترك أكل لحم الغنم سبع سنين ورأى تلك الأيام بعض الجنود أكل لحماً ورعى فضلته في نهر الكوفة فسأل عن عمر السمك فقيل له كذا وكذا فامتنع من أكل السمك تلك المدة وقال بعض أئمة أصحابنا الشافعية الأستاذ أبو القاسم القشيري في باب التقوى في رسالته التي هي أعظم كتب السادة الصوفية قدس الله أرواحهم كان أبو حنيفة لا يجلس في ظل شجرة غريبة ويقول كل قرض جر منفعة فهو ربا ويوافقه قول يزيد بن هرون ما رأيته أروع منه رأيته جالساً يوماً في الشمس عند باب انسان فقلت له يا أبا حنيفة لو تحولت الى الظل فقال لي على صاحب هذه الدار دراهم ولا أحب ان أجلس في ظل فناء داره قال يزيد فأى ورع أكثر من هذا وفي رواية أنه سئل لما امتنع من الظل

فقال لي على صاحب هذه الدار شيء فكرهت ان أستظل بظل حائطه فيكون ذلك جر منفعة وما أرى ذلك على الناس واجباً ولكن العالم يحتاج أن يأخذ لنفسه من عمله بأكثر مما يدعو الخلق اليه والآثار في ورعه كثيرة

(الفصل التاسع عشر في أمانته) قال رجل بالشأم للحكم بن هشام الثقفى أخبرني عن أبي حنيفة قال كان أعظم الناس أمانة وأراد السلطان أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عذابه على عذاب الله تعالى فقال ما رأيت أحداً يصفه بمثل ما وصفته به قال هو والله كما قلت وقال وكيع كان أبو حنيفة عظيم الأمانة وقال أبو نعيم والفضيل بن دكين كان أبو حنيفة حسن الديانة عظيم الأمانة

(الفصل العشرون في وفور عقله) روى الخطيب عن ابن المبارك ما رأيت رجلاً أعقل منه وعن هرون الرشيد أنه ذكر عنده يوماً فترحم عليه وقال كان ينظر بعين عقله مالا يراه غيره بعين رأسه وعن علي بن عاصم قال لو وزن عقل أبي حنيفة بعقل نصف أهل الأرض لرجح بهم وعن محمد بن عبد الله الأنصاري كان يتبين عقله في منطقة وفعله ومشيه ومدخله ومخرجه وعن خارجة لقيت ألفاً من العلماء فوجدت العاقل منهم ثلاثة أو أربعة فذكره في الثلاثة أو الأربعة وعن يزيد بن هرون أدركت الناس فما رأيت أحداً أعقل ولا أفضل ولا أروع من أبي حنيفة وقال أيو يوسف ما رأيت أحداً أكمل عقلاً ولا أنم مروءة من أبي حنيفة وقال يحيى بن معين كان أبو حنيفة أعقل من أن يكذب ما سمعت أحداً يصفه ويذكره بمثل ما كان ابن المبارك يصفه ويذكره به من الخير وذكر حماد ابنه عنه أنه احتج بشو به في المسجد فسقط في حجره من السقف نحية عظيمة فلا والله ما نحاخل ولا تحوّل من مكانه ولا تغير ثم قال (لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) وأخذها بيده اليسرى فرمى بها عنه وقال الشافعي رحمه الله ما قامت النساء عن رجل

أعقله من أبي حنيفة وقال بكر بن حبيش لو جمع عقله وعقل أهل زمانه لرجع عقله على عقولهم

(الفصل الحادى والعشرون في فراسته) منها انه قال لجماعة من أصحابه أموراً ستقع لهم فكان كما قال منهم زفر ومنهم داود الطائي قال له أنت تخلى للعبادة ومنهم أبو يوسف قال له أنت تميل الى الدنيا فكان كما قال وقال اذا رأيت الرجل طويل الرأس فاعلم انه أحمق وقيل له كيف رأيت علماء المدينة قال ان أفلح منهم أحد فالأشقر الأزرق يعنى مالك بن أنس ولقد بر وصدق في فراسته لان مالكا بلغ من العلم والفلاح ما لم يلحقه أحد من أهل المدينة في عصره وقال اذا رأيت أحداً جيد الحفظ فاستمسك بجمعه واذا رأيت انساناً طويلاً للاحية فاستمسك بجمعه واذا رأيت طويلاً عاقلاً فاستمسك به فانه قلما تجد طويلاً عاقلاً ولما حمل سفيان اشوري ومسرر وأبو حنيفة وشريك الى المنصور قال لهم أبو حنيفة أخن فيكم تخميناً أما أنا فأحتال لنفسي وأما سفيان فيهرب من الطريق وأما مسرر فيجنن نفسه وأما شريك فيقع قلماً ساروا في الطريق قال سفيان أريد أن أبرز نخرج معه الجندي فصار الى حائط فجلس خلفه فمرت سفينة شوك فقال لهم ان هذا الذي خلف الحائط يريد أن يذبحني فقالوا ادخل السفينة فدخل وغطوه بالشوك فر على الجندي فلم يره فلما أبطأ ناداه يا أبا عبد الله فلم يجبه فجاءه فلم يره فرجع الى صاحبه فضربه وشتمه فلما دخل الثلاثة على المنصور بادر اليه مسرر فصاحه وقال كيف حالك يا أمير المؤمنين وكيف جواريك وكيف داوبك توليني يا أمير المؤمنين القضاء فقال رجل على رأسه هذا مجنون قال صدقت اخرجوه نخلى سبيله فدعا أبا حنيفة فجاء فقال يا أمير المؤمنين أنا النعمان بن ثابت بن مملوك الخزاز وأهل الكوفة لا يرضون ان يلى عليهم ابن مملوك خزاز قال صدقت فذهب شريك يتكلم فقال اسكت فما بقى أحد غيرك خذ عهدك فقال يا أمير

المؤمنين ان في نسياننا فقال عليك بمضغ اللبن قال وبني خفة قال نصنع لك
القالودج تأكله قبل أن تجلس في مجلس الحكم قال اني أحكم على الصادر
والوارد قال احكم ولو على ولدي قال أفعل فكان كما ذكر أبو حنيفة ومر
عليه بالمسجد رجل فتفرس فيه انه غريب في كمه حلاوة ومعلم صبيان فكان
كذلك فسئل فقال رأيت ينظر يمينا وشمالا وكذلك الغريب ورأيت الذباب
على كمه ورأيت ينظر للصبيان

(الفصل الثاني والعشرون والثالث والعشرون في عظيم ذكائه وأجوبته
المسكنة عن الأسئلة المبهمة) من ذلك ان رجلا ممن يكرهه سأل ما تقول في
رجل لا يرجو الجنة ولا يخاف من النار ولا يخاف الله تعالى ويأكل الميتة
ويصلي بلا ركوع ولا سجود ويشهد بما لا يرى ويبغض الحق ويحب النكثة
ويفر عن الرحمة ويصدق اليهود والنصارى فقال ألك بهذه علم قال لا
ولكن لم أجد شيئا هو أشنع من هذا فسألتك عنه فقال أبو حنيفة لأصحابه
ما تقولون في هذا الرجل قالوا هذه صنعة كافر فتبسم وقال هو من
أولياء الله تعالى حتماً ثم قال لا رجل ان أنا أخبرتك انه كذلك تكف عني
لسانك وعن الحفظة ما يضرك قال نعم قال هو يرجو رب الجنة ويخاف رب
النار ولا يخاف الله تعالى ان يجور عليه في عدله وسلطانه ويأكل ميتة السمك
ويصلي على الجنازة أو على النبي عليه السلام ومعني شهادته بما لا يرى انه
يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله ويبغض الحق الذي هو الموت
ليطيع الله تعالى والفتنة المال والولد والرحمة المطر ويصدق اليهود في قولهم
ليست النصارى على شيء والنصارى في قولهم ليست اليهود على شيء فقام
الرجل وقبل رأسه وقال أشهد ألك عني الحق ولما مرض أبو يوسف قال أبو
حنيفة لئن مات هذا الغلام لم يخلفه أحد على وجه الارض فلما عوفي أعجب
بنفسه وعقد له مجلساً في الفقه فأنصرفت وجوه الناس اليه فلما بلغ أبا حنيفة

ذلك قال لبعض من عنده اذهب الى مجلس يعقوب وقل له ماتقول في قصار
دفع اليه رجل ثوباً ليقتصره بدرهمين ثم طلب ثوبه فأنكره القصار ثم عاد
له وطلبه فدفعه له مقصوراً أله أجرة فان قال نعم قل له أخطأت أولاً قل له
أخطأت فسار اليه الرجل فسأله فقال نعم له أجرة فقال له أخطأت فنظر
ساعة فقال لا فقال أخطأت فقام من ساعته لأبي حنيفة فلما رآه قال ما جاء
بك الا مسئلة القصار قال أجل قال سبحان الله من قعد يفتي الناس وعقد
لنفسه مجلساً يتكلم في دين الله تعالى وهذا قدره لا يحسن أن يحجب في مسئلة
من الاجارات فقال علمني قال ان كان قصره بعد ما غصبه فلا أجرة له لانه
انما قصره لنفسه أو قبل غصبه فله الأجرة لانه قصره لصاحبه . وحضر مع
العلماء ولية رجل زوج ابنتيه من أخوين نخرج الولي وهو يقول أصبنا
مصيبة عظيمة غلطنا فزفت الى كل واحد غير امرأته وأصابها قال سفيان لا
بأس بذلك كما حكم به علي كرم الله وجهه في ذلك بعينه كان معاوية وجه اليه
فيها فقال أرى ان علي كل المهر بما أصاب من المرأة وترجع كل الى زوجها
فاستحسن الناس منه ذلك وأبو حنيفة ساكت فقال له مسعر قل فيها قال
سفيان وما عسي أن يقول فيها خلاف هذا فقال أبو حنيفة علي بالغلامين
فأحضرا فقال لكل واحد منهما أتحب أن تكون عندك التي زفت اليك قال
نعم قال لكل واحد منهما فما اسم امرأتك التي عند أخيك قال هي فلانة قال قل
هي طالق مني ثم زوج كلا التي مسها وأمرهم بتجديد عرس آخر فعجب الناس
من فتياه بذلك حتى قام مسعر فقباه وقال تلوموني علي حبه وسفيان ساكت
لا يقول شيئاً (تنبيه) ما حكم به سفيان عن علي كرم الله وجهه لا ينافي
ما حكم به أبو حنيفة بل كلا الحكمين حق فأما وجه ما حكم به سفيان فهو ان
هذا الوطاء وطء شبهة وهو يجب فيه المهر ولا يرفع النكاح وأما وجه ما حكم
به أبو حنيفة فهو ان الحكم وان كان كما قاله سفيان لكن ربما ترتبت عليه

(٤ - مناقب)

مفسدة أى مفسدة لان كلا لو رجعت الى زوجها وقد وطئها الآخر وأطلع
على محاسنها الباطنة خشى أن تكون نفسه متعلقة بها وأنه لا يسلو عنها بل
تزداد تعلقه بها اذا أخذت منه وصارت تحت غيرهِ فاقنضت المحكمة الظاهرة
الى ألهمها الله لأبى حنيفة وأطلعه على ما يخشى وقوعه من الفساد لو بقيتا
على فتوى سفيان أن يحكم بطلاق كل زوجته التي وطئها غيره وان يتزوج
كل من وطئها ولا يحتاج لعدة لان لصاحب عدة وطء الشبهة ان يعقد
بالموطأة فيها ولا أجل هذه المصاحبة الظاهرة التي لا ينكرها أحد سكت
سفيان على فتوى أبى حنيفة واستحسنها الناس منه حتى قبله مسعر لأجلها
وكان في جنازة ابن هاشمى سار فيها وجوه أهل الكوفة وعلماءهم فبرزت
أمه كاشفة رأسها ووجهها وألقت عليه ثوبها من شدة وجدها خفف زوجها
بالطلاق لترجعين وحلفت بعق ممالكها أن لا ترجع حتى يصلى عليه
فوقف الناس ولم يتكلم فيها أحد فسأل والده أبا حنيفة فاستعاد منه
ومنها حلفهما ثم أمره بالصلاة عليه ثم أمرها بالرجوع فقال له ابن شبرمة
عجزت النساء أن يلدن مثلك ما عليك في العلم كافة . وسأله رجل عن فتح
خوخة في حائطه فقال أفتح ما شئت ولا تطلع على جارك وشكاه الى ابن أبي
ليلى فمنعه فماد الى أبي حنيفة فقال له أفتح فيه باباً فمنعه ابن أبي ليلى أيضاً فعاد
الى أبي حنيفة فقال كم قيمة حائطك قال ثلاثة دنانير قال أهدمه ولك على
الثلاثة فجاء لهدمه فرفعه جاره الى ابن أبي ليلى فقال يريد هدم حائطه
وتسألني أن أمنعه اذهب فاهدمه راضع ما شئت في جدارك فقال له الجار
كان فتح الخوخة أهون عليّ قل اذا كان يذهب الى من يذله على خطئى
فكيف أصنع اذا تبين الخطأ وسأله ابن المبارك عن درهمين لرجل اختلطا
بدرهم لاخر ثم ضاع منها اثنان لا يعلم من أيهما فقال الدرهم الباقي لهما
أثلاثا قال ابن المبارك فلقيت ابن شبرمة فسألته فقال سألت عنها أحداً قلت

أبا حنيفة قال قال لك الدرهم الباقي لهما أثلاثا قلت نعم قال أخطأ العبد ولكن درهم من الدرهمين الضائعين يحيط العلم أنه من الدرهمين والدرهم الآخر منهما جميعاً فالباقي بينهما فاستحسن ما قال فلقيت أبا حنيفة ولو وزن عقله بعقل نصف أهل الأرض لرجحهم فقال لي لقيت ابن شبرمة فقال لك قد أحاط العلم أن أحد الدرهمين ضائع وبقي الدرهم الباقي فهو بينهما قلت نعم قال أن الثلاثة حيث اختلطت وجبت الشركة بينهما فصار لصاحب الدرهم ثلث كل درهم ولصاحب الدرهمين ثلثا كل درهم فأني درهم ذهب ذهب بحصتهما (تنبيه) ما قاله أبو حنيفة ظاهر عند من يسلم له أن الاختلاط مع عدم التمييز يقتضي الشركة على الشيوع وما قاله ابن شبرمة له وجه عند من لا يرى الشركة ووجهه أن أحد الدرهمين الضائعين يختص بصاحب الدرهمين بقيناً وبقي لكل درهم يحتمل أنه الموجود ولا مرجح لاحدهما فقسم الدرهم الباقي بينهما وكان بجواره فتى فأتى مجلسه فشاوره في التزوج من قوم مخصوصين طلبوا منه فوق وسعه فأمره بالتزوج بعد الاستخارة ففعل ثم أبوا أن يحملوها إليه إلا بعد وفاء كل المهر فذهب إليه وأعلمه بذلك فقال احتل واقترض حتى تدخل بأهلك وأقرضه في جملة من أقرضه فلما دخل بها قال له ما عليك أن تظهر الخروج بها إلى موضع بعيد ففعل فاشتد على أهلها فجاءوا أبا حنيفة يشكونه ويستفتونه فافتاهم بأن له أن يخرجها إلى حيث يشاء قالوا ما يمكننا أن ندعها تخرج معه قال فأرضوه برد ما أخذتموه منه فرضوا منه فقال له انهم رضوا بأن يعطوك ما أخذتموه من المهر ويبرئوك من الباقي قال أريد فوق ذلك فقال له أيما أحب اليك هذا والا أقررت لرجل بدين فلا يمكن لك السفر حتى توفيهِ فقال الله الله لا يسمعوا بهذا فلا يعطوني شيئاً وجاءته امرأة فقالت مات أخي وخلف ستمائة دينار فأصابني دينار واحد قال من قسم فريضتكم قالت داود الطائي قال ليس لك إلا هو أليس أخوك خلف بنتين وأما وزوجة واثني عشر

أخاً وأختاً قالت نعم قال هو كذلك وحضر يوماً مجلس ابن أبي ليلى فأذن للنخصاء في الدخول ليريه أمضاءه في القضاء والحكم فادعى رجل على آخر أنه قال له يا ابن الزانية فقال القاضي للمدعى عليه ما تقول فقل له أبو حنيفة كيف تسأله الجواب وليس هو الخصم وإنما الخصم أمه فهل ثبتت وكالته عنها قال لا قال فاسأله أحية أمه أم ميتة فسأله فقال ميتة قال البينة فأقامها بموتها فسأل القاضي المدعى عليه فقال له سل المدعى هل لأمه وارث غيره فسأله قال لا قال البينة بذلك فأقامها فسأل القاضي المدعى عليه فقل سل المدعى أمه حرة أم أمة فقال حرة قال البينة بذلك فأقامها فسأل القاضي المدعى عليه فقال سل المدعى هل هي مسلمة أم ذمية قال مسلمة قال البينة بذلك فأقامها فقال أبو حنيفة شأنك الآن ولما نزل قتادة الكوفة قال لا يسألني أحد عن مسألة عن الحلال والحرام إلا أجبتة فقال له أبو حنيفة ما تقول فيمن غاب عن أهله أعواماً ونهي إليها فظنت موته فتزوجت فقدم بعد ولادتها ففاه الأول وادعاء الثاني أكل منهما قذفها أم المنكر للولد ثم قال أبو حنيفة ان قال فيها برأيه لينخطئن وان قال فيها حديثاً ليكذبن فقال قتادة أوقعت هذه المسئلة قالوا لا قال فلم تسألون غمماً لم يكن فقال أبو حنيفة ان العلماء يستعدون للبلاء ويحترزون منه قبل نزوله ليعرفوا الدخول فيه والخروج منه فقال قتادة دعوا هذا واسألوني عن التفسير قال أبو حنيفة من الذي عنده علم من الكتاب قال آصف بن برخيا كاتب سليمان وكان يعرف الاسم الاعظم قال فهل كان سليمان يعرفه أيضاً قال لا قال أيجوز أن يكون في زمن نبي من هو أعلم منه قال لا والله لا حدثتكم بشيء من التفسير سلوني عما اختلف فيه العلماء فقال أبو حنيفة أمؤمن أنت قال أرجو قال ولم قال لقوله تعالى والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا قلت كما قال ابراهيم لما قال له أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فقام قتادة مغضباً وحلف أن لا يحدثهم وقال رجل لامرأة مختلة شيئاً فقالت

له يا ابن الزانيين فشكيت الى ابن أبي ليلى فحدها حدين في المسجد قائمة فقال أبو حنيفة أخطأ من ستة أوجه أقام الحد على مجنونة وفي المسجد وضرب المرأة قائمة وهي انما تضرب جالسة وأقام عليها حدين والقذف بكلمة واحدة ولو قذف قوماً بكلمة لم يلزمه الا حد واحد وضربها والحق للأبوين وهما غائبان وحد الثاني قبل البرء من الحد الاول فشكاه للأمر فمنعه الافتاء ثم وردت مسائل لعيسى بن موسى فسئل عنها فأجاب بما استحسنته عيسى فأذن له فجلس في مجلسه وقال الضحاك تب من تجوزك الحكمين قال تناظرني قل نعم قال قلت اختلفنا في شيء فمن يكون بيني وبينك قال اجعل أنت من شئت فقال لبعض أصحاب الضحاك احكم بيننا ثم قال للضحاك أرضى هذا حكماً بيني وبينك قال نعم قال أبو حنيفة فأنت قد جوزت الحكمين فاتقطع الضحاك وسأله عطاء عن قوله تعالى (وآتيناه أهله ومثلهم) معهم فقال رد الله تعالى على أيوب أهله ومثل أهله وولده فقال ويرد الله على نبي رداً ليس له من صلبه قال ما سمعت فيها عافاك الله قال رد عليه أهله وولده من صلبه ومثل أجور ولده فقال هذا حسن (تنبيه) ما المانع أن المراد أن الله تعالى آتاه عدد أولاده ومثل ذلك العدد من زوجته التي قال الله تعالى في حقها (وخذ بيدك ضعفاً فاضربه به ولا تحنث) وهذا هو الظاهر من الآية كما لا يخفى وقال له رجل اني حلفت أن لا اكلم امرأتى او تكلمني وحلفت ان لا تكلمني او اكلمها فقال لاحنث عليكما فسمع سفيان الثوري ذلك فجاء مغضباً وقال تيسح الفروج من أين لك هذا قال لما شافته باليمن بعد ما حانف كانت مكلمة له فسقطت يمينه فان كلمها فلاحنث عليه ولا عليها لانها كلمته وكلمها بعد اليمين فسقطت عنهما فقال له سفيان انه ليكشف لك من العلم عن شيء كلنا عنه غافلون وسأله ابن المبارك عن وقع في قدر طيخه طائر فذات فقال لاصحابه ماترون فرووا له عن ابن عباس رضي الله عنهما انه يهراق المرق ويغسل اللحم ويؤكل فقال هذا ان وقع في

حال سكونها فان وقع في حال غلبتها التي اللحم فقال له ابن المبارك لم قال لو وصول
 النجس الى باطنه بخلاف الاول لانه انما وصل الى ظاهره فقط فأعجبه ذلك
 ونسي انسان مالا دفنه فجاء اليه فقال له ليس هذا فقها فأحتال لك ولكن
 اذهب فصل الليلة الى الصبح فتذكر فصلى الرجل فذكر دون ربع الليل
 فجاءه فأخبره فقال لقد علمت أن الشيطان لا يدعك تصلى ليلة ويحك هلا
 أتممت ليلتك شكرا لله تعالى . وشكا اليه مودع انكار وديعة لوديعته وحلف بالله
 وأكده انه لم يودعه فقال لا تخبر بجحوده احداً فأرسل ابو حنيفة الى وديعه
 فجاء اليه فلما خلا بالوديع قال له ان هؤلاء يبعثوا يستشيرون في رجل يصلح
 للقضاء فهل تنشط فمانع الرجل قايلا فزاد في ترغيبه ثم قال للمودع اذهب
 فقل له احسبك نيت اودعتك كذا بعلامة كذا فقال له ذلك فدفع اليه
 وديعته فرجع الوديع لابي حنيفة يطلب ان يعينه القضاء فقال له اني ارفع من
 قدرك ولا اسميك حتى يحضر ما هو اجل من هذا ودخل الاصوص على رجل
 فأخذوا ثيابه واستحلفوه بالطلاق الثلاث ان لا يعلم بهم احداً فخلف ثم اصبح
 يرى ثيابه تباع فلا يمكنه ان يتكلم فسأل ابا حنيفة فقال أحضرني من أكابر
 حيك فأمرهم ان يجتمعوا جميعهم في موضع ويخرجوا واحداً واحداً ويقال
 له هذا لصك فان لم يكن قال لا وان كان سكت ففعلوا فسكت فمصرف اللص
 فردعايه جميع ما أخذ منه وبر في يمينه لانه لم يخبر بهم احداً . وسئل عن تنحج
 المؤذنين عند الاقامة أله أصل قال هو اعلام منهم بانهم يريدون ان يقيموا وقد
 روي عن علي كرم الله وجهه انه كان له مدخل من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالليل قال فكنت اذا جئت وهو في الصلاة آذني بالتنحج . وتزوج رجل
 بامرأة سرراً فأتت بولد فجحدته فرثته الي ابن أبي ليلى فقال لها هاتي بينة
 على النكاح فقالت انما تزوجني على أن الله تعالى الولي والشاهدان الملكان
 فطردها القاضي فأتت أبا حنيفة وأخبرته فقال لها اذهبي للقاضي وقولي له

أحضره لأقيم عليه بينة فإذا أحضره قولي له قل أنا كافر بالولي والشاهدين فلم يستطع أن يقول ذلك وأقر بالنكاح فألزمه المهر وألحق به الولد (تنبيه) لايتوهم من ذلك أن النكاح خلا عن الولي والشهود معاً فإنه حينئذ باطل بإجماع من يعتد به وإنما الظاهر أنه كان سرا بشاهدين مجهولين فلما لم تقدر المرأة على إثباته قالت ذلك ثم أخبرها أبو حنيفة رحمه الله بما يلجئه إلى الإقرار أن صدقت وكان ممن يخشي الله فكان الأمر كما ألهم رحمة الله عليه وطلب من ابن شبرمة أن يثبت له وصية له فقبل بينته ثم قال له احلف أن شاهديك شهدا بحق قال ليس علي يمين كنت غائبا فقال ضلت مقاييسك قال ما تقول في أعمى شج فشهد له شاهدان بذلك أعليه يمين مع شاهديه أنهما شهدا له بحق وهو لم يرفانقطع القاضي وحكم له بالوصية وأنكر يحيى بن سعيد قاضي الكوفة إجماع أهلها على رأي أبي حنيفة فارسل إليه أصحابه يناظرونه منهم زفر وأبو يوسف فقالوا له ما تقول في عبد بين اثنين أعتقه أحدهما قال لا يجوز لأنه ضرر وهو منهى عنه قالوا فإن أعتقه الآخر قال جاز قالوا ناقضت إن كان عتق الأول لغواً فقد أعتقه الثاني وهو عبد فلم ينعذ فسكت وانقطع . وقال الليث بن سعد كنت أسمع بذكر أبي حنيفة وأتاني رؤيته فاني بمكة إذ رأيت الناس مجتمعين على شخص فسمعت انسانا ينادي يا أبا حنيفة فعاينت أنه هو فسأله رجل فقال له إن لي مالا كثيرا وولدا أزوجه وأنفق عليه المال الكثير فيطلق فيذهب مالي فهل لي من حيلة قال ادخل به سوق الرقيق واشتر من يمجبه ثم زوجته إياها فإن طلقها رجعت مملوكة لك وإن أعتقها لم ينفذ عتقه قال الليث فوالله ما أعجبنى جوابه كما أعجبنى سرعة جوابه وشك شخص في طلاق زوجته فسأل شريكا فقال طلقها ثم راجعها والثوري فقال قل إن كنت طلقها فقد راجعها وزفر فقال هي امرأتك حتى تتيقن طلاقها وأبا حنيفة فقال أما الثوري فأتاك بالورع وأما زفر فأتاك بعين الفقه وأما شريك فهو كرجل قلت له لأدري أصاب ثوبي

بول أو لا فقال بل على ثوبك فاغسله (تنبيه) لا خلاف بين هؤلاء الأئمة في المعنى للاجماع على أن من شك في طلاق زوجته لا يلزمه شيء بل هو في نكاحه ظاهراً وانما الخلاف في الاولى فرأى شريك إيقاعه لانه مع الشك غير جازم بالرجعة وتعليلها فيه خلاف والثورى الرجعة مع التعليق ولم ينظر للخلاف فيه وأعرض عن ذلك زفر وبين أصل الحكم وهو عدم الوقوع وكان الربيع حاجب المنصور معاديا له فقصد أن يرميه عنده فقال له انه يخالف جدك ابن عباس في قوله ان الاستثناء لا يشترط اتصاله فقال يا أمير المؤمنين ان الربيع يزعم انه لابیعة لك في رقاب جندك لانهم يحلفون لك ثم يرجعون بما زلهم ويستثنون فتبطل بيعتهم فضحك المنصور وقال يا ربيع لا تتعرض لأبى حنيفة فلما خرج قال له الربيع أردت قتلى قال لا ولكنك الذى أردت قتلى نخلصتك وخلصت نفسى وقال بعض أعدائه اليوم أقتله عند المنصور ثم سأله بين يديه فقال يا أبا حنيفة ان الرجل منا يدعو أمير المؤمنين فيأمره بضرب عنق الرجل لاندري ما هو أيسره ان يضرب عنقه قال أمير المؤمنين يأمر بالحق أو الباطل قال بالحق قال انفذ الحق حيث كان ولا تسأل عنه ثم قال أبو حنيفة ان هذا أراد ان يوثقنى فربطته وسرق طاوس مملوك لجاره فشكا اليه فقال اسكت ثم غدا للمسجد فلما اجتمع أهله قال أما يستحى من يسرق طاوس جاره ثم يحجى يصلى وأثر ريشه برأسه فمسح رجل رأسه فقال له يا هذا رد على صاحبك طاوسه فرد وكان الاعمش يغص منه لحدة في خلقه فوقع له ان حلف بطلاق امرأته ان أخبرته بفناء الدقية أو كتبت به أو أرسلت أو ذكرت لاحد ليدكر له أو أومات في ذلك فتعيرت في ذلك ف قيل لها عليك بأبى حنيفة فقضت عليه ذلك فقال لها اذا فرغ جراب الدقيق شديه بشوبه وهو نائم فاذا استيقظ رآه وعلم فناء الدقيق ففعلت فعلم فناءه وجعل يقول هذا والله من حيل أبى حنيفة كيف نفلح وهو حي وهو يفضحنا في نساءنا يريهن عجزنا ورقة

فهيما وحف رجل ليقربن امرأته نهارا في رمضان فتحير الناس في المخرج من ذلك فقال يسافر بها ويقربها حينئذ وتنبأ في زمنه رجل قال أمهلوني حتى آتي بعلامة فقال من طلب منه علامة كفر لانه يطلبه وذلك مكذب لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدي وتزوج أخري على زوجته أم حماد فقالت لا بد ان تطلقها ثلاثا والا لأصاحبك فاحتال وأمر الجديدة ان تدخل له عندها وتسأله أيحمل للمرأة ان تهجر زوجها فدخلت وسأله عن ذلك فقالت أم حماد لا بد ان تطلق الجديدة فقال كل امرأة لي خارج هذه الدار فهي طالق ثلاثا فرضيت ولم تطلق الجديدة وقال له رافضى من أشد الناس قال أما على قولنا فعلي كرم الله وجهه لانه علم ان الحق لابي بكر فسلمه له وأما على قولكم فابو بكر لانه أخذه من علي قهراً عليه ولم يمكن عليا ان يبتزعه منه فتحير الرافضى وسئل عمن طلق ثلاثا ان اغتسل اليوم من جنابة ثم طلق ثلاثا ان ترك صلاة من صلوات يومه هذا ثم طلق ثلاثا ان لم يجامع امرأته في هذا اليوم فقال يصلي العصر ثم يجامعها ثم يغتسل بعد الغروب ويصلي المغرب والعشاء أراد بصلوات اليوم الخمس وسئل عمن قال وزوجته على سلم ان صعدت فأنت طالق وان نزلت فأنت طالق ما الحيلة فيها قال يحمل السلم وهي عليه فيوضع بالارض أو تحمل بغير ارادتها فتوضع بالارض وعمن بيد امرأته قدح ماء فقال ان شربتيه أو صبيتيه أو وضعتيه أو ناولتيه انسانا فأنت طالق قال تنزل فيه ثوباً ينشفه به وحلف رجل أن لا يأكل البيض ثم حلف لياكلن مافي كم فلان فاذا هو بيض فقال يحضنه دجاجة فاذا بقي فرخا شواه وأأكله أو طبخه وأأكله مع المرققة (تنبيه) الحيلة عندنا في ذلك أن يجعله في ناطف ويبر لانه صدق عليه أنه أكل مافي كنه ولم يصدق عليه أنه أكل بيضا لاستهلاكه وولدت امرأة ولدين ظهرهما واحد فمات أحدهما فقال علماء الكوفة يدفنان جميعاً وقال أبو حنيفة يدفن الميت ويتوصل بالتراب

الى قطع الاتصال ففعلوا فانفصل الحي وعاش وكان يسمى مولع أبي حنيفة واجتمع في المدينة بمحمد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم فقال له أنت الذي خالفت أحاديث جدي صلى الله عليه وسلم بالقياس فقال معاذ الله من ذلك اجلس فان لك حرمة كحرمة جدك عليه أفضل الصلاة والسلام فجلس وجئ أبو حنيفة بين يديه فقال له الرجل أضعف أم المرأة فقال المرأة قال كم سهمها قال نصف سهم الرجل قال لو قلت بالقياس لقلبت الحكم ثم قال الصلاة أفضل أم الصوم قال الصلاة قال لو قلت بالقياس لامرت الحائض بقضائها دون قضائه ثم قال البول نجس أم النطفة قال البول قال لو قلت بالقياس لا وجبت الغسل من البول دون المتى معاذ الله أن أقول على غير الحديث بل أخدم قوله فقام وقبل وجهه وقدم غريب الكوفة بزوجة فائقة الجمال فعاق بها كوفي وادعي أنها زوجته وصدت عنه وعجز زوجها عن اثبات نكاحه وعرضت المسئلة على أبي حنيفة فذهب هو وابن أبي ليلى وجماعة الى رحل الزوج وأمر نسوة أن يدخلنه فعوت عليهن كلابه ثم أمر المرأة أن تدخل فتبصبص حولها فقال الامام ظهر الحق فاعترفت المرأة ونظير ذلك ما نقل عن علماء مذهبه أنه اذا خلا بإمرأته ومعه كلبه صحت الخلوة وتأكد الصداق أو كلبها لم يتأكد وأراه ابن هبيرة فصاً مكتوباً عليه عطاء بن عبد الله وقال أكره التخنم به لما كان اسم غيري عليه ولا يمكن حكمة فقال دور رأس الباء يكون عطاء من عند الله فتعجب من سرعة استخراجهم وقال له أكثر المجيء إلينا قال وما أصنع عندك ان قريتني فتنتي وان أقصيتني أخزيتني وليس عندي ما أخافك عليه وقال ذلك أيضاً لما قال له كل من المنصور وأمير الكوفة عيسى بن موسى لو أكثر المجيء إلينا ودخل الضحاك المروزي الكوفة وأمر بقتل الرجال كلهم فخرج إليه أبو حنيفة في قميص ورداء فقال له لم أمرت بقتل الرجال قال لانهم مرتدون قال أكان دينهم غير ما هم عليه فارتدوا حتى صاروا الى ما هم عليه أم كان هذا دينهم قال أعد

ما قلت فأعاد فقال الضحاك أخطأنا فعمدوا سيوفهم ونجا الناس وفي رواية ان الخوارج لما دخلوا الكوفة ورأيهم تكفير كل من خالفهم قيل لهم عن أبي حنيفة هذا شيخ هؤلاء فأحضروه وقالوا تب من الكفر فقال أنا نائب من كل كفر فقيل لهم انه قال أنا نائب من كفركم فأخذوه فقال لهم ابعلم قلم ام بظن قالوا بظن قال ان بعض الظن اثم والانم كفر عندكم فتوبوا من الكفر قالوا تب انت أيضاً من الكفر (تنبيه) وقع لبعض حساد أبي حنيفة الذين ينتقصونه بما هو برىء منه أنه ذكر من مثالبه انه كفر مرتين واستتيب مرتين وانما وقع له ذلك مع الخوارج فأراد انتقاصه به وليس بنقص بل هو غاية في رفعة اذ لم يوجد أحد يحاجهم غيره رحمة الله عليه واوصى رجل الى آخر وسلمه كيساً فيه الف دينار وقال اذا كبر ولدي فأعطه ما تحب فلما كبر أعطاه الكيس دون ما فيه فجاء الولد لابى حنيفة وذكر له الخبر فدعا الوصى وقال اعطه الالف لان الذى تحبه هو الذى امسكته اذ كل احد غالباً انما يمسك الذى يحبه ويعطي الذى لا يحبه وكان بعض الحديثين يقع فيه فوق في ورطة لم ير من يخلصه منها غيره وهى انه قال لزوجته ان سألتني الليلة الطلاق ولم أطلقك فأنت طالق وقالت ان لم أسألك الليلة الطلاق فعبدي حر فقال لها الامام سايه الطلاق وقال له قل أنت طالق ان شئت ثم قال اذهب فلاحث عليكما وقال له تب الى الله من الواقعة فيمن حل اليك العلم فتاب وكانا بعد يدعو ان له دبر كل صلاة وحلف شخص بالطلاق من زوجته ان لم تطبخ له قدراً فيها مكوك ملح لا يظهر له أثر في الطعام المطبوخ فسئل عنها فقال تطبخ بيضة في قدر وتلقى عليه الملح المحلوف عليه وأكثر منه وأراد جماعة من الدهرية قتله فقال حتى نبحث في مسألة ثم شأنكم وما أردتم فقال ماتقولون في سفينة مشحونة بالاثقال في بحر ذى موج متلاطم بالامواج أيجوز هذا قالوا هذا محال قال أيجوز في العقل مثل وجود هذه الدنيا مع تباین أطرافها واختلافه

أحوالها وأمورها وتغيير أعمالها وأفعالها من غير صانع حكيم ومدير عليم فتأبوا جميعاً وغمدوا سيوفهم وجاءه رجل له على آخر ألف أنكره وأراد الحلف وليس مع المدعي الا شاهد واحد وعلم أبو حنيفة صدقه فأمره أن يهبه الحاضر بحضرة شاهده ثم أمر الحاضر بالدعوى على المدين بالالف وأمر الشاهد والواهب أن يشهدا له بالالف ففعلا فحكم القاضي بالالف وهذا الباب طويل وفيما ذكرناه كفاية على أن في بعض ما لم تذكره خلافاً أو نزاعاً في نبوته أوجب حذفه

﴿ الفصل الرابع والعشرون في حلمه ونحوه ﴾ قال يزيد بن هرون ما رأيت أحلم منه كان له فضل ودين وورع وحفظ لسان وإقبال على ما يعنيه وقال غيره شتمه رجل وأطال بنحو يازنديق فقال له غفر الله لك هو يعلم مني خلاف ما تقول وقال عبد الرزاق ما رأيت أحلم منه كنا معه بمسجد الخيف والناس حوله فسأله بصري عن مسألة فأجابه فاعترضه أن الحسن خالفه فقال أخطأ الحسن فقال له رجل يا ابن الزانية أنت تقول أخطأ الحسن فصاح الناس وهموا به فسكنهم أبو حنيفة وأطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال نعم أخطأ الحسن وأصاب ابن مسعود فيما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول ما جازيت أحداً بسوء قط ولا لعنت أحداً ولا ظلمت مسلماً ولا معاهداً ولا غشيت أحداً ولا خدعته وقيل له ان اثوري ينال منك ويتكلم فيك فقال غفر الله له ثم مدحه وكان بجواره اسكاف اذا سكر يتغنى (شعر)

أضاعوني وأي فتى أضاعوا ليوم كربة وسداد تفر

ففقده صوته ليلة فليل أخذ العسس فركب للامير فزاد في تعظيمه وأمر باطلاقه واطلاق كل من مسك تلك الليلة وما بعدها فركب راجعاً والاسكاف يمشي خلفه فقال يافتي أضعنك قال لا بل حفظت ورعيت جزاك الله خيراً ثم تاب وحسنت توبته ولازم مجلسه حتى صار فقهاً وقال الوليد بن القاسم كان

كريم الطبع عظيم التفقد والمواساة لأصحابه وقال عصام لم يكن لاحد من
 الحق كما لأبي حنيفة على أصحابه وكان الذباب اذا وقع على أحد منهم يرى مشقة
 ذلك عليه وقيل له عن بعضهم أنه سقط من سطحه فصاح صيحة سمعها من
 في المسجد وقام فزعا عليه حافياً ثم بكى وقال لو أمكنتني حمل ذلك حملته وكان
 يأتيه صباحا ومساءً حتى يرى وجاءه رجل فقال اني وضعت كتابا على خطك
 الى فلان فأعطاني أربعة آلاف درهم فقال أبو حنيفة ان كنتم منتفعون بهذا
 فافعلوه وقال أبو معاذ كان أبو حنيفة مع معرفته بقربي من سفيان وبينهما ما بين
 الاقران يقربني ويقضى حوائجي وكان حليما ورعا وقورا قد جمع الله فيه
 خصالا شريفة وشتمه رجل وهو في درسه وأكثر ما التفت اليه ولا قطع
 كلامه ونهي أصحابه عن مخاطبته فلما فرغ وقام تبعه الى باب داره فقام على
 بابه وقال للرجل هذه داري ان كان بقي معك شيء فائمه حتى لا يبقى في نفسك
 شيء فاستحي الرجل وفي قصة أخرى انه تبعه فلما دخل جعل يسب ويشتم
 فلم يجبه أحد فقال أتعدونني كلبا فقبل من داخل الدار نعم وقال أبو يوسف
 كان يحمل والدته على حمار الى مجلس عمر بن ذر كراهية ان يرد أمرها وقال
 أبو حنيفة ربما ذهبت بها الى مجلسه وربما أمرتني أن أذهب اليه واسأله عن
 مسألة فأتته وأذكره له وأقول له ان أمي أمرتني أن أسألك عنه فيقول وأنت
 تسألني عن هذا فأقول هي أمرتني فيقول قل لي كيف هو حتى أخبرك فأخبره
 بالجواب ثم يخبرني به فأتتها وأخبرها عنه بما قال ونظير ذلك انها استفتت عن
 شيء فافتاها فلم تقبله وقالت لا أقبل الا قول زرعة القاص أي الواعظ فجاء بها
 اليه وقال له ان أمي تستفتيك في كذا فقال أنت أعلم وأفقه فافتاها قال فأتيتها
 بكذا فقال زرعة القول ما قال أبو حنيفة فرضيت وانصرفت وقال الجرجاني
 سأله بحضرتي شاب فأجابه فقال له أخطأت فقلت لمن حوله سبحانه الله ألا
 تعظمون هذا الشيخ فالتفت الي فقال دعهم فاني قد عودتهم ذلك من نفسي

وقال ماصليت صلاة منذ مات حماد الا استغفرت له مع والدي وما مددت
رجلي نحو داره وان بيني وبينه سبع سلك وانى لاستغفر لمن تعلمت منه أو
علمنى وقال ابن المبارك ما كان أوقر من مجلسه كان حسن السميت حسن الثوب
حسن الوجه وقال زفر كان حمولا صبورا ومربه سفيان بن عيينة وقد ارتفع
صوته وصوت أصحابه بالمسجد فقال يا أبا حنيفة هذا مسجد والصوت لا يرفع
فيه فقال دعهم فانهم لا يفقهون الابن وقال الرشيد لابي يوسف صف لى أخلاق
أبي حنيفة فقال يأمر المؤمنين ان الله عز وجل يقول (ما يلفظ من قول الا
لديه رقيب عتيد) كان علمي به رحمه الله كان شديد الذب عن محارم الله تعالى
ان تؤتي شديد الورع لا ينطق فى دين الله بما لا يعلم يحب ان يطاع الله تعالى
ولا يعصى مجانباً لأهل الدنيا فى زمانهم لا ينافس فى عزها طويل الصمت
دائم الفكر على علم واسع لم يكن مهذاراً ولاثر ناراً ان سئل عن مسألة وكان
عنده فيها علم نطق به وأصاب فيها وان كان غير ذلك قاس على الحق واتبعه
صائناً لنفسه ودينه بذولا للعلم والمال مستغنياً بنفسه عن جميع الناس لا يميل
الى طمع بعيداً عن الغيبة لا يذكر أحداً الا بخير فقال الرشيد هذه أخلاق
الصالحين وقال المعافى الموصلي كان فيه عشر خصال ما كانت واحدة منها فى
انسان الا صار رئيساً فى وقته وساد قبيلته الورع والصدق والعفة ومداراة
الناس والمودة الصادقة والاقبال على ما ينفع وطول الصمت والاصابة بالقول
ومعونة اللهفان والوعد وقال ابن نمير كان يجلس ومعه أصحابه كزفر وداود
الطائي والقاسم بن معن فيتطارحون مسألة فيما بينهم فترفع فيها أصواتهم
ثم يتكلم أبو حنيفة فيسكتون حتى يفرغ فيتحفظون ماتكلم به فاذا أحكموا
أخذوا فى مسألة أخرى وكان يقول لو كانت العوام لي عبيد الا عتقتهم
وتبرأت من ولائهم

❦ الفصل الخامس والعشرون فى أكله من كبه وورده للجواز ❦ قد تواتر

عنه رحمة الله عليه انه كان يتجر في الخزم سعودا ماهراً فيه وله دكان في الكوفة وشركاء يسافرون له في شراء ذلك ويبيعه مستغنياً بنفسه لا يميل الى طمع ومن ثمة قال الحسن بن زياد والله ما قبل لاحد منهم أى الخلفاء والامراء جائزة ولا هدية ووصل اليه من المنصور ثلاثون ألف درهم في دفعات فقاتله يأمير المؤمنين اني ببغداد غريب وعندي ودائع الناس وليس لها عندي موضع فاجعلها في بيت المال فأجابه فلما مات أخرجت ودائع الناس من بيت المال فأروها فقال المنصور خدعنا أبو حنيفة وقال مصعب أجازة المنصور بعشرة آلاف درهم نخشى انه ان ردها غضب وان قبلها دخل عليه في دينه ما يكرهه فشاورني فقلت هذا مال عظيم في عينه اذا دعيت لقبضه لم يكن هذا أملي من أمير المؤمنين فدعي لقبضه فقال ذلك فبلغ المنصور فحبس الجائزة فكان يكاد لا يشاور في أمره غيري وخاصمت المنصور زوجته في ميله عنها وطلبت العدا ثم رضيت ان يكون أبو حنيفة حكماً بينهما فاحضر وجلست خاف الستر فقال له المنصور كم يحل من النساء قال أربع قال ومن الاماء قال ماشاء قال هل يجوز لاحد ان يقول بخلاف ذلك قال لا قال اسمي يا هذه ثم قال يأمير المؤمنين انما أحل الله تعالى ذلك لاهل العدل والا فالواحدة قال تعالى فان خقم أن لا تعدلوا فواحدة الآية فينبى لنا أن نتأدب بأداب الله تعالى فننتعظ بمواعظه فسكت المنصور فلما خرج أبو حنيفة أتبعته هدية سنية فردها عليها وقال انما ناضت عن دين الله لا تقربا لاحد ولا طلباً لدنيا

﴿ الفصل السادس والعشرون في ملبسه ﴾ قال حماد ولده كان حسن الهيئة كثير التعطر يعرف بالريح الطيبة قبل أن يرى وقال أبو يوسف كان يتعهد شحمه حتى لم ير منقطع الشسع وقال غيرها كان يلبس قلنسوة طويلة سوداء قال النضر قال لي وقد أراد الركوب أعطاني كساءك وخذ كسائي ففعلت فلما رجع قال لي أخجلتني بغلظ كسائك وكان بخمسة دنانير ثم رأيت

عليه كساء قومته بثلاثين ديناراً وقوم رداؤه وقيصه بأربعمائة درهم وكان له لباس جبة فمك وجبة سنجاب ثعلب يصلي ورداء عليه علم وسبع قلانس احداهن سوداء

﴿ الفصل السابع والعشرون في شيء من حكمه وآدابه ﴾ كان يتمثل كثيراً يقول القائل (شعر)

كفى خزاناً أن لا حياة هنيئة ولا عمل يرضى به الله صالح

وكان يقول من تكلم في شيء من العلم ونقده وهو يظن ان الله تعالى لا يسأله عنه كيف أفيت في دين الله فقد سهلت عليه نفسه ودينه من طلب الرياسة قبل وقتها عاش في ذل لا يعرف الفقه وقدره وفدراًهله من كان ثقیل المجالسة رأيت المعاصي ذلة فتركها مروءة فصارت ديانة من لم يمهه العلم عن محارم الله تعالى فهو من الخاسرين جمع اللهم بحذف اللام بان لا يأخذ الا قدر حاجة يعين على حفظ الفقه ان لم يكن أولياء الله تعالى في الدنيا والآخرة العلماء فليس لله ولي وأفقي بهذا الصبح في مسائل فأجاب فيها فقيسل له البس كانوا يكرهون الكلام في مثل هذا الوقت الا بنحير فقال أبو حنيفة وأى خير أكثر من أن يقول هذا حلال وهذا حرام نزه الله ونحذر الخلق من معاصيه ان الجراب اذا فرغ من الزاد ضاع صاحبه وأنى اليه رجل بكتاب شفاعته ليحدثه فنال ما هذا بطلب العلم قد أخذ الله الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه لا يكون العالم له خواص ولكن يعلم الناس ويريد الله بتعليمه وقال لبعض الناس لا تسألني عن أمر الدين وأنا ماش أو أحوث الناس أو نائم أو متكى فان هذه الاماكن لا يجتمع فيها عقل الرجال وسئل عن علي ومعاوية وقتلي صفين فقال أخاف أن أقدم على الله تعالى بشيء يه ألقى عنه ولو سكت لم أسئل عنه بل عما كلفت به فالاشتغال به أولى وقال لأصحابه ان لم يريدوا بهذا العلم الخير ماتوا فماتوا وكان يقول عجبت لقوم يقولون بالظن ويعملون به والله تعالى

يقول لنبه صلى الله عليه وسلم (ولا تقف ما ليس لك به علم) الآية (تبينه)
يتمين تأويل كلامه هذا رحمة الله عليه على أن تعجبه انما هو ممن يقول بالظن
أو يعمل به في العقائد المطلوب فيها اليقين أو في الفروع وليس مجتهداً ولا
مقلداً لمجتهد بخلاف المجتهد ومقلديه لان الفقه من باب الظنون وان قيل الحكم
معلوم والظن انما هو في طريقه ولذا عبروا في حده بانه العلم بالاحكام الخ وقال
من تعلم العلم للدنيا حرم بركته ولم يرسخ في قلبه ولم ينتفع به كثيراً أحد
ومن تعلمه للدين بورك له فيه ورسخ في قلبه وانتفع المقتبسون منه بعلمه وقال
ابراهيم بن ادهم يا ابراهيم انك قد رزقت من العبادة شيئاً صالحاً فليكن العلم
من بالك فانه رأس العبادة وبه قوام الامور وقال من يطلب الحديث ولم يتفقه
كان كمن يجمع الادوية ولا يدري منافعها حتى يحى الطبيب كما ان المحدث لا
يعرف وجه حديثه حتى يحى العقبة . اذا أردت حاجة من حاجات الدنيا فلا
تأكل حتى تقضيها فان الاكل يغير العقل وظاهر أن مراده الاكل الكثير
وقال له المنصور لم لم تغشنا قال لانه ليس عندي ما أخافك عليه وان قربتني فنتنى
وان أقصيتني أخزيتني وقال لامير الكوفة كسرة خبز وقعب ماء وفر وثوب
مع السلامة خير من العيش في نعيم يكون من بعده ندامة وكان يقول اذا تكلم
عنده في الناس اياكم ونقل ما لا يحبه الناس عفا الله عن قال فينا مكروها ورحم
الله من قال فينا جيلاً تفقهوا في دين الله تعالى وذرّوا الناس وما قد اختاروا
لانفسهم فيحوجهم الله تعالى اليكم وقال من كرمته عليه نفسه هانت عليه الدنيا
وكل شدة فيها . من قطع عليك حديثك فلا تعده فانه قليل المحبة في العلم
والادب . لا تجمع لحبيبتك الذنوب وهو نفسك والمال لبغيضك وهو الوارث
. ما قاتل أحد عاليا الا وعلى أعلى بالحق منه ولولا ماشاع من علي فيهم ما علم أحد
كيف السيرة في قتال بغاة المسلمين ونظير هذا قول الشافعي رحمه الله أخذت
أحكام البغاة وقتلهم من قتال علي لمعاوية رضى الله عنهما وأجاب في مسألة
(٥ - مناقب) .

فقيل له لا يزال هذا المصر أي الكوفة بخير ما أبقاك الله تعالى فيه فقال (شعرا)
 خلت الديار فسدت غير مسود ومن العناء تفردني بالسود
 وتقدم ولده حماد ليصلي بالناس فأخذ أبو حنيفة بمجامع ثوبه فأخذه وقدم
 غيره فقال يا أبت تفضحنى قال بل أردت أن تفضح نفسك فمنعتك اذ لو صليت
 فقال قائل أعيدوا صلاتكم خلف هذا فسطر في الكتب ويبقى عاره الى
 يوم القيامة

❖ الفصل الثامن والعشرون في محنته لما أراد واتولىته الوظائف الجليلة كالقضاء
 ونظر بيت المال فامتنع ❖ قال الربيع أرسلني لأحضاره يزيد بن عمرو بن
 هبيرة متولى العراق لمروان بن محمد آخر ملوك بني أمية فأراد على بيت المال
 فأبى فضربه أسواطاً وبسط هذه القصة ان ابن هبيرة كان والياً على العراق
 من بني أمية فظهرت الفتنة بالعراق فجمع فقهاء العراق فولى كلاً منهم شيئاً من
 عمله وأرسل الى أبي حنيفة ليكون على خاتمه ولا ينفذ كتاب ولا يخرج شيئاً
 من بيت المال الا من تحت يده فامتنع فخلف ان لم يفعل ليضربنه فقال له الفقهاء
 نشدك الله أن لا تهلك نفسك فاننا اخوانك وكلنا كاره لهذا الامر ولم نجد
 بدا من قبوله فأبى وقال لو أرادني أن أعد له أبواب المسجد لم أفعل فكيف
 وهو يريد أن يكتب بضرب عنق رجل مسلم أى مثلاً وخص ذلك لان القتل
 أعظم الكبائر بعد الشرك وأختم أنا على ذلك الكتاب فوالله لا أدخل في هذا
 أبداً فحبسه صاحب الشرطة جمعيتين لم يضربه ثم ضربه أربعة عشر سوطاً وفي
 رواية انه ضرب أياماً متوالية فجاء الرجل لابن هبيرة فقال له ان الرجل ميت
 فقال قل له يخرجنا من يميننا فسأله فقال لو سألتني ان أعد له أبواب المسجد
 ما فعلت دعوني أستشير اخواني في ذلك فاغتنم ابن هبيرة ذلك فأمر بتخليته
 فركب دوابه وهرب الى مكة سنة مائة وثلاثين فأقام بها الى أن صارت الخلافة
 العباسية فقدم الكوفة زمن المنصور فأكرمه وأجله وأمر له بعشرة آلاف

درهم وجارية فأبى قبول ذلك . وروي الخطيب واقعة أخرى له مع ابن هبيرة
 هي انه كلمه في أن يلى الكوفة فأبى عليه فضربه مائة سوط وعشرة أسواط في
 كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع فلما رأى ذلك خلى سبيله وفي رواية
 انه أمره بولاية القضاء فامتنع فحبسه فقتل له انه حائف أن لا يخرجك حتى
 تلى ولاية وانه يريد بناء تعدله اللبن فقال والله ولو سألتني ان أعد له أبواب
 المسجد ما فعلت ولما خلى سبيله قال كان غم والدتي بضربي على أشد من الضرب
 وفي رواية انه أمر بضربه على رأسه فالتنخ رأسه ثم أمر بإطلاقه وذكر أنه
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وهو يقول له أما تخاف الله تعالى
 تضرب رجلاً من أهلي بلا جرم وهدده فأرسل اليه فأخرجته واستحله وكان
 أحمد بن حنبل لما ضرب في محنته يتذكر حال أبي حنيفة ويترحم عليه ووقع
 له مع المنصور نحو ذلك وذلك أن ابن أبي ليلى قاضى الكوفة لما مات قال المنصور
 خلت الكوفة من حاكم عدل ثم أمر بحمل أبي حنيفة ومسعر والثوري وشريك
 فحملوا اليه فقال لهم أبو حنيفة أخن فيكم تخميناً أما أنا فأحتال وأتخلص وأما
 مسعر فيتجانن وأما سفيان فيهرب وأما شريك فيقع فلما قربوا من بغداد أظهر
 سفيان أنه يريد قضاء الحاجة فجلس الموكل به ينتظره فرأى سفيان فقال للملاح
 ان لم تمكنى منها ذبحت تأول قوله صلى الله عليه وسلم من جعل قاضياً فقد
 ذبح بغير سكين ودفع للملاح دراهم فلما لم يجده الموكل به هرب أيضاً فلما دخلوا
 على المنصور تقدم اليه مسعر فقال له هات يدك كيف أنت ودوابك وأولادك
 فقال أخرجوه فانه مجنون وعرض على أبي حنيفة تولية القضاء فأبى عليه
 فحلف ليفعلن فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل فأعاد المنصور فأعاد أبو حنيفة
 فقال له الربيع الحاجب ألا ترى أمير المؤمنين يحلف قال هو أقدر على كفارة
 يمينه منى على كفارة يميني فأمر بحبسه ثم دعا به فقال أترغب عما نحن فيه فقال
 أصلح الله أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين اتق الله ولا تشرك في إيمانك من لا

يخاف الله والله ما أنا مأمون الرضا فكيف أكون مأمون الغضب فلا أصلح
لذلك فقال كذبت أنت تصاح لذلك فقال يأمر المؤمنين قد حكمت على نفسك
ان كنت صادقاً فقد أخبرت أمير المؤمنين اني لا أصلح وان كنت كاذباً فكيف
يحل لك أن تولى قاضياً كذاباً ومع ذلك فاني رجل مولى ولا تكاد العرب
ترضى بأن يكون عايمهم مولى فأمر به الى الحبس وعرض على شريك ذلك
قبليه فهجره الثوري فقال أمكنك الهرب فلم تهرب وما قيل انه تولى عد
البن أياً ما ليكفر عن يمينه رده الأئمة بأن الصحيح انه توفى في السجن من الضرب
أو السم كما يأتي

﴿ الفصل التاسع والعشرون في سنده في القراءة ﴾ جاء في عدة طرق انه أخذ
القراءة عن الامام عاصم أحد القراء السبعة ووقع لجماعة من المفسرين وغيرهم
أنهم نسبوا اليه قراآت شاذة اختار القراءة بها وقد شنع أئمة من الحفاظ
المتأخرين عليهم في ذلك وأنهم اغتروا في نقل ذلك عنه على كتاب لشخص
اسمه محمد بن جعفر الخزاعي ألفه في قراآت أبي حنيفة وقد صرح جماعة
منهم الدارقطني بأن ذلك الكتاب موضوع لا أصل له وأبو حنيفة يرى من
ذلك اذ هو أعقل وأدين من أن يعدل عن القراآت المتواترة الى قراآت
شاذة ولا وجه لكثير منها

﴿ الفصل الثلاثون في سنده في الحديث ﴾ مر انه أخذ عن أربعة آلاف
شيخ من أئمة التابعين وغيرهم ومن ثمة ذكره الذهبي وغيره في طبقات الحفاظ
من المحدثين ومن زعم قلة اعتناؤه بالحديث فهو اما لتساهله أو حسده اذ كيف
يتأتى لمن هو كذلك استنباط مثل ما استنبطه من المسائل التي لا تحصى كثرة
مع انه أول من استنبط من الأدلة على الوجه المخصوص المعروف في كتب
أصحابه رحمة الله عليهم ولاجل اشتغاله بهذا الالهم لم يظهر حديثه في الخارج
كما أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لما اشتغلا بمصالح المسلمين العامة لم يظهر

عنهما من رواية الاحاديث مثل ماظهر عنهما حتى صفار الصحابة رضوان الله عليهم وكذلك مالك والشافعي لم يظهر عنهما مثل ماظهر عن تفرغ للرواية كأبي زرعة وابن معين لاشتغالهما بذلك الاستنباط على ان كثرة الرواية بدون دراية ليس فيه كبير مدح بل عقد له ابن عبد البر بابي ذمه ثم قال الذي عليه فقهاء جماعة المسلمين وعلمائهم ذم الاكثر من الحديث بدون تفقه ولا تدبر وقال ابن شبرمة أقل الرواية تفقه وقال ابن المبارك ليكن الذي يعتمد عليه الاثر وخذ من الرأي مايفسر لك الحديث ومن أعذار أبي حنيفة أيضاً مايفيده قوله لا ينبغي للرجل أن يحدث من الحديث الا بما حفظه يوم سمعه الى يوم يحدث به فهو لايري الرواية الا لمن حفظه وروى الخطيب عن اسرائيل ابن يونس انه قال نعم الرجل النعمان ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه وأشد فحصة عنه وأنتم بما فيه من الفقه وعن أبي يوسف ما رأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث ومواضع النكت التي فيه من الفقه من أبي حنيفة وقال أيضاً ماخالفته في شيء قط فتدبرته الارأيت مذهبه الذي ذهب اليه أنجي في الآخرة وكنت ربما مات الى الحديث فكان هو أيمر بالحديث الصحيح متى وقل كان اذا صمم على قول دُررت على مشايخ الكوفة هل أجد في تقوية قوله حديثاً أو أثراً فربما وجدت الحديثين والثلاثة فأتيته بها فنها مايقول فيه هذا غير صحيح أو غير معروف فأقول له وما علمك بذلك مع انه يوافق قولك فيقول أنا عالم بعلم أهل الكوفة وكان عند الاعمش فسئل عن مسائل فقال لا بي حنيفة ما تقول فيها فأجابه قال من أين لك هذا قال من أحاديثك التي رويتها عنك وسرد له عدة أحاديث بطرقها فقال الاعمش حسبك ماحدثتك في مائة يوم تحدثني به في ساعة واحدة ما علمت انك تعمل بهذه الاحاديث يا معشر الفقهاء أنتم الاطباء ونحن الصيادلة وأنت أيها الرجل أخذت بكلا الطرفين وقد خرج الحفاظ من أحاديثه مسانيد كثيرة اتصل بنا كثير منها كما هو مذكور في مسنده

مشايخنا وحذفها لطول الكلام عاها مع أنه ليس فيها كثير غرض •
 الفصل الحادى والثلاثون في سبب وفاته **✽** مر ان المنصور طلبه للقضاء
 وأن يكون قضاة بلاد الاسلام من تحت أمره فامتنع خلف وغلظ ان لم يفعل
 ليعبسنه وليشدن عليه فامتنع فحبسه وكان يرسل له ان أحببت الخلاص
 فاقبل فيمتنع ولما شدد الامتناع أمران يخرج كل يوم فيضرب عشرة أسواط
 وينادى عايه في الاسواق فاخرج وضرب ضرباً موجعاً حتى سال الدم على
 عقيه ونودى عليه وهو كذلك في الاسواق ثم أعيد الى الحبس وضيق عليه
 تضيقاً شديداً حتى في مأ كله ومشربه ثم فعل به ذلك الضرب الشديد والبداء
 في اليوم الثاني والثالث ثم هكذا الى عشرة أيام فحينئذ بكى واكرالدعاء فتوفى بعد
 خمسة أيام وروى جماعة انه رفع اليه قدح فيه سم ليشرب فامتنع وقال اني لاعلم
 ما فيه ولا أعين على قتل نفسى فطرح ثم صب في فيه قهراً فمات وقيل ان ذلك
 كان بحضرة المنصور وصح انه لما أحس بالموت سجد فخرجت نفسه وهو
 ساجد • قيل الامتناع عن القضاء لا يوجب للمنصور أن يقتله هذه القتلة الشنيعة
 وانما السبب في ذلك أن بعض أعداء أبى حنيفة دس الى المنصور ان أبا حنيفة
 هو الذى أثار عايه ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن على رضى الله
 عنهم الخارج عليه بالبصرة فخاف خوفاً شديداً ولم يقر له قرار وانه قواء بمال
 كثير فخشى المنصور من ميله الى ابراهيم لانه أعنى أبا حنيفة كان وجيها ذا
 مال واسع من التجارة فطلبه لبغداد ولم يجسر على قتله بغير سبب فطلب منه
 القضاء مع علمه بانه لا يقبله ليتوصل بذلك الى قتله

✽ الفصل الثانى والثلاثون في تاريخ وفاته **✽** اتفقوا على انه رحمة الله عايه مات
 سنة مائة وخمسين عن سبعين سنة والقول الذى انه مات في سنة مائة واحدى
 وخمسين غلط كما صرحوا به قال كثيرون وكان موته في رجب وقيل شعبان
 وقيل نصف شوال ولم يخلف غير ولده حماد

﴿ الفصل الثالث والثلاثون في تجهيزه ﴾ لما توفي رحمة الله عليه أخرج من مكان حبيه فحمله خمسة أنفس الى أن أتوا به الى مكان غسله فغسله الحسن ابن عماره قاضي بغداد وصب عليه أبو رجاء عبد الله بن واقد الهروي ولما فرغ الحسن من غسله قال رحمك الله لم تفطر منذ ثلاثين سنة ولم تتوسد يمينك بالليل منذ أربعين سنة كنت أفقمنا وأعبدنا وأزهدنا وأجمعنا لخصال الخير وقبرت اذ قبرت الى خير سنة وأتعبت من بعدك وما فرغوا من غسله الا وقد اجتمع من أهل بغداد خلق لا يحصيهم الا الله تعالى كأنه نودي لهم بموته وحزر من صلى عليه فليل بلغوا خمسين ألفا وقيل أكثر وأعيدت الصلاة عليه ست مرات آخرها ابنه حماد ولم يقدر على دفنه الى بعد العصر من الزحام ومكث الناس يصلون على قبره نحو عشرين يوما وأوصى أن يدفن بمقابر الخيزران بالجانب الشرقي لان أرضها طيبة غير مغصوبة ولما بلغ المنصور ذلك قال يندر فيك حيا وميتا ولما بلغ ابن جريج فقيه مكة وشيخ شيخ الشافعي موته استرجع وقال أي علم ذهب ولما بلغ شعبة استرجع وقال طفي عن الكوفة نور العلم أما انهم لا يرون مثله أبدا وبعد مدة طويلة بنى على قبره الملك أبو سعد المستوفي الخوارزمي قبة عظيمة والى جانبها مدرسة .

﴿ الفصل الرابع والثلاثون فيما سمع من الهواتف بعد موته ﴾ جاء عن صدقة المغابري وكان محاب الدعوة انه لما دفن أبو حنيفة سمع صوتا في الليل ثلاث ليال يقول (شعرا)

ذهب الفقه فلا فقه لكم فاتقوا الله وكونوا خلفا
مات ندمان فمن هذا الذي يحيي الليل اذا ماسجفا

وقيل ان الجن بكته ليلة مات فكانوا يسمعون الصوت بهذين البيتين ولا يرون صورة الشخص

﴿ الفصل الخامس والثلاثون في تاديب الائمة معه في مماته كما هو في حياته

وان قبره يزار لقضاء الحوائج) اعلم انه لم يزل العلماء وذوو الحاجات يزورون قبره ويتوسلون عنده في قضاء حوائجهم ويرون نجاح ذلك منهم الامام الشافعي رحمه الله لما كان ببغداد فانه جاء عنه انه قال اني لا تبرك بابي حنيفة واجيء الى قبره فاذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين وجئت الى قبره وسألت الله عنده فتقضى سريعاً وذكر بعض المتكلمين على منهاج النووي ان الشافعي صلى الصبح عند قبره فلم يقنت ف قيل له لم قال تأدبا مع صاحب هذا القبر وذكر ذلك غيره ايضاً وزاد انه لم يجهر بالبسملة ولا إشكال في ذلك خلافاً لمن ظنه لأنه قد يمرض للسنة ما يرجح ترك فعلها لكونه الآن أهم منها ولا شك ان الاعلام برفعة مقام العلماء أمر مطلوب متأكد وانه عند الاحتياج اليه لرغم أنف حاسد أو تعليم جاهل أفضل من مجرد فعل القنوت والجهر بالبسملة للخلاف فيها وعدم الخلاف فيه ولأن نفعه متعدد ونفع ذينك قاصر ولا شك ايضاً ان الامام أباً حنيفة كان له حساد كثيرون في حياته وبعد مماته حتى رموه بالعظام وسعوا في قتله تلك القتلة الشنيعة السابقة ولا شك ايضاً ان البيان بالفعل أظهر منه بالقول لان دلالة الفعل عقلية ودلالة القول وضعية وهي يتصور فيها التخلف عن مدلولها بخلاف الدلالة الفعلية اذ الدلالة على كرم زيد بفعله للكرم لا يشبهها الدلالة على كرمه بقوله اني كريم واذا تمهدت هذه الدواعي اتضح ان فعل الشافعي لذلك أفضل من فعله للقنوت والجهر اظهاراً لمزيد التأدب مع هذا الامام ولمزيد شرفه وعلوه وانه من أئمة المسلمين الذين يقتدى بهم ويجب عليهم توقيرهم وتعظيمهم وانه ممن يستحيا منه ويتأدب معه من أن يفعل بحضرته خلاف قوله بعد وفاته فكيف في حياته وان الحاسدين له خسروا خساراً مبيناً وانهم ممن أضله الله على علم ولما وقف ابن المبارك على قبره قال رحمك الله مات ابراهيم النخعي وحماد بن سليمان وتركاً خلفاً ومات أنت ولم تترك علي وجه الارض خلفاً ثم بكى بكاء شديداً وقال الحسن بن عمارة علي

قبره كنت لنا خلفاً ممن مضى وما تركت بعدك لنا خلفاً ان خلفوك في العلم الذي علمتهم لم يمكنهم ان يخلفوك في الورع الا بتوفيق الله

(الفصل السادس والثلاثون في بعض منامات حسنة رآها ورؤيت له)

روي انه رأى الله تبارك وتعالى تسعاً وتسعين مرة فقال في نفسه لئن رأيته تمام المائة لاسأله بم تنجو الخلائق من عذابه فرآه تبارك وتعالى فسأله فأجابه ومرا انه رأى كأنه ينش قبر النبي صلى الله عليه وسلم وان ابن سيرين وتلميذه أوّلاها بأنه يظهر أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشر علماً لم يسبقه اليه أحد قبله قال هشام فنظر ابو حنيفة وتكلم حينئذ ورأى هذه الرؤيا له بعض أصحابه ايضاً وان الناس ينظرون اليه ولا ينكر عليه أحد منهم ثم تساول من ذلك التراب قدراً كثيراً فنفخه في الهواء من الجهات الاربع فهالته فقصها على ابن سيرين فقال ويحك ان هذا الذي رأيت لرجل جليل عظيم ان كان فقيهاً أو عالماً قلت إنه فقيه قال فوالله ليظهرن هذا الرجل من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يظهره الناس وليذهبن اسمه شرقاً وغرباً في جميع تلك النواحي التي ذر ذلك التراب فيها وقال ازهر بن كيسان رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وخلفه ابو بكر وعمر فقلت لهما أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قال لا سل ولا ترفع صوتك فسأله عن علم أبي حنيفة لاني كنت زاهداً فيه فقال هذا علم انفتح من علم الخضر ورأيت ثلاث نجوم سقطت من السماء مرتبة فكانت أبا حنيفة ثم مسعراً ثم الثوري فذكر ذلك لمحمد بن مقاتل فبكى وقال الغلماء نجوم الارض ورأى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم في المحشر قائماً على حوضه وعن يمينه ابراهيم الخليل عليه السلام يضع خده على صدر النبي صلى الله عليه وسلم ثم أبا بكر هكذا حتى عد سبعة عشر شيخاً ورأى أمام الحوض بعض جيرانه وبين يديه ماء فسأله أن يناوله ليشرب فقال حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فأذن له فأعطاه كأساً فشربه وسقى أصحابه

كلهم فلم ينقص منه قدر أنملة وكان ذلك ماء أبيض من اللبن وأبرد من الثلج وأحلى من العسل ورأى بعض الأبدال محمد بن الحسن فقال له ما فعل الله بك قال قال انى لم اجعل جوفك وعاء للعلم وأريد ان اعذبك فقلت له ما فعل بابي يوسف قال فوقى قلت فما فعل بابي حنيفة قال في أعلي عليين وفي رواية فوق ابى يوسف بطبقات ورؤى بعض الصالحين ف قيل له ما فعل الله بك قال غفر لى وباهي بى وبابى حنيفة النعمان بن ثابت الملائكة ونحن وهو فى أعلي عليين وقام شخص لمقاتل بن سليمان فى حليته فقال رأيت كان رجلا نزل من السماء وعليه ثياب بيض فنام على أطول منارة ببغداد ونادى ماذا فقد الناس فقال مقاتل لئن صدقت رؤياك ليفقدن أعلم أهل الدنيا فلم يمت الا ابو حنيفة فاسترجع مقاتل ثم قال مات من كان يفرج عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابى معافى الفضل بن خالد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما تقول فى علم أبى حنيفة فقال ذلك علم يحتاج الناس اليه وعن مسدد بن عبد الرحمن البصري أنه نام بمكة بين الركن والمقام قبيل الفجر فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما تقول فى هذا الرجل الذى بالكوفة النعمان بن ثابت أأخذ من علمه فقال صلى الله عليه وسلم خذ من علمه واعمل بعمله فنعى الرجل هو قال ففقت وكنت أكره الناس للنعمان وأنا أستغفر الله مما كان منى ورأى بعض أئمة الحنابلة النبي صلى الله عليه وسلم قال فقلت له يا رسول الله حدثنى عن المذاهب فقال المذاهب ثلاثة فوق فى نفسى انه يخرج مذهب ابى حنيفة لتمسكه بالرأى فابتدأ وقال أبو حنيفة والشافعى واحمد ثم قال ومالك أربعة أربعة فقلت ايها خير فغالب ظنى انه قال مذهب احمد (تنبيه) زعم بعض حاسديه انه رؤى له منامات بضد ذلك منها ان الزبير بن احمد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا حنيفة على يساره قالتين وقال له فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين

والشافعي عن يمينه فالتفت وقال له أولئك الذين هدي الله فبهداهم اقتده وليس هذا المذام بصحيح لان الامام الحافظ الديلمي صاحب الفردوس شافعي ومع ذلك روى عن المظفر عن الاستاذ الحافظ أبي جعفر القايني انه رأى مناما طويلا مشتملا على أشياء سألتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها اختلاف الأئمة فقال صلى الله عليه وسلم كل في اجتهاده مصيب فقال يا رسول الله أبو حنيفة يقول المجتهدان مصيبان والحق في واحد والشافعي يقول المجتهدان مصيب ومخطئ معفو عنه فقال صلى الله عليه وسلم هما قريبان في المعنى وان كانا مختلفين في اللفظ فقلت يا رسول الله فأيهما أولى بالاخذ فقال كلاهما على الحق قلت فما معنى قول الزبير بن أحمد وذكر مامر عنه فقال صلى الله عليه وسلم لا أحفظه ولو قلت لقلت لكليهما أولئك على هدي من ربهم قلت الحمد لله الذي جعل في الامر سعة وأرجو أن يكون اختلافهم رحمة ومنها منام آخر نحو ذلك حذفته لشناعته ويكفي في رده مامر له من المنامات على انها كثيرة فانما اقتصرت منها على غررها اختصاراً

❖ الفصل السابع والثلاثون في الرد على من قدح في أبي حنيفة بتقديمه القياس على السنة ❖ قال الحافظ ابن عبد البر ما حاصله أفرط أصحاب الحديث في ذم أبي حنيفة وتجاوزوا الحد في ذلك لتقديمه القياس على الاثر وأكثروا أهل العلم يقولون اذا صح الحديث بطل الرأي والقياس لكنه لم يرد إلا بعض أخبار الآحاد بتأويل محتمل وكثير منه قد تقدمه اليه غيره وتابعه عليه مثله وجل ما يوجد له من ذلك تبع فيه أهل علم بلده كإبراهيم النخعي وأصحاب ابن مسعود إلا أنه أكثر من ذلك هو وأصحابه وغيره انما يوجد له ذلك قليلا ومن ثمة لما قيل لاحد بن حنبل ما لذي نقيم عليه قال الرأي قيل أليس مالك تكلم بالرأي قال بلى ولكن أبو حنيفة أكثر رأيا منه قيل فهلا تكلمتم في هذا بحصته وهذا بحصته فسكت أحمد قال الليث بن سعد أحصيت على مالك سبعين مسألة

قال فيها برأيه وكلها مخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كتبت اليه أعظه في ذلك ولم نجد أحداً من علماء الأمة أثبت حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده الا بحجة كادعاء نسخ بأثر مثله أو باجماع أو بعمل يجب على أصله الانقياد اليه أو طعن في سنده ولورده أحد من غير حجة اسقطت عدالته فضلاً عن امامته ولزمه اسم الفسق ولقد عافاهم الله من ذلك وقد جاء عن الصحابة رضي الله عنهم من اجتهاد الرأي والقول بالقياس على الاصول ما يطول ذكره وكذلك التابعون وعددهم منهم خلقا كثيرين انتهى كلام ابن عبد البر وفيه جواب شاف عن ذلك القدر قد برهه والحاصل أن أبا حنيفة لم ينفرده بالقول بالقياس بل على ذلك عمل فقهاء الامصار كما قاله ابن عبد البر وبسط الكلام عليه رداً على من جهل فجعل ذلك عيباً (تنبيه) قد عد جماعة الامام أبا حنيفة رحمه الله من المرجئة وليس هذا الكلام على حقيقة أما أؤلاف قال شارح المواقف كان عسان المرجي يحكي ما ذهب اليه من الارضاء عن أبي حنيفة ويعده من المرجئة وهو افتراء عليه قصد به عسان ترويح مذهبه بنسبته الى هذا الامام الجليل الشهير وأما ثانياً فقد قال الآمدي لعل عذر من عدده من مرجئة أهل السنة أن المعتزلة كانوا في الصدر الاول يلقبون من خالفهم في القدر مرجئاً أو لانه لما قال الايمان لا يزيد ولا ينقص ظن به الارضاء بتأخير العمل عن الايمان وليس كذلك اذ صرف منه المبالغة في العمل والاجتهاد فيه وأما ثالثاً فقد قال ابن عبد البر كان أبو حنيفة يحسد وينسب اليه ما ليس فيه ويختلق عليه ما لا يليق به وقد أقبل عليه وكبع قرآه مطرقاً مفكراً فقال له من أين فقال من عند شريك فانشأ يقول (شعرا)

ان يحسدوني فاني غيرهم لا ثمهم قبلي من الناس أهل النضل قد حسدوا
فدام لي ولهم ما بي وما بهم ومات أكثرنا غيظاً بما يجد
قال وكبع وأظنه كان بلغه عن شريك شيء

﴿الفصل الثامن والثلاثون في رد ما قيل فيه من الجرح﴾ قال أبو عمرو يوسف ابن عبد البر والذين رووا عن أبي حنيفة ووثقوه وأنشوا عليه أكثر من الذين تكلموا فيه والذين تكلموا فيه من أهل الحديث أكثر ما عابوا عليه الاغراق في الرأي والقياس وقد مر ان ذلك ليس بعيب وكان يقال يستدل على نباهة الرجل من الماضين بتباين الناس فيه ألا ترى أن عليا كرم الله وجهه هلك فيه فثنان محب أفرط ومبغض فرط قال الامام علي بن المديني أبو حنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك وحماد بن زيد وهشام ووكيع وعباد بن العوام وجعفر بن عون وهو ثقة لا بأس به وكان شعبة حسن الرأي فيه وقال يحيى بن معين أصحابنا فرطون في أبي حنيفة وأصحابه فقليل له أكان يكذب قال هو أنبل من ذلك وفي طبقات شيخ الاسلام التاج السبكي الحذر كل الحذر ان تفهم من قاعدتهم ان الجرح مقدم على التعديل على اطلاقها بل الصواب أن من ثبتت امامته وعدالته وكثر مادحوه ومزكوه ونذر جارحه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي أو غيره لم يلتفت الى جرحه ثم قال بعد كلام طويل بل قد عرفناك أن الجارح لا يقبل منه الجرح وان فسره في حق من غلبت طاعاته على معصيته ومادحوه على ذاميه ومزكوه على جارحيه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بان مثلها حامل على الواقعة فيه من تعصب مذهبي أو منافسة دنيوية كما يكون بين النظراء أو غير ذلك وحينئذ فلا يلتفت لكلام الثوري وغيره في أبي حنيفة وابن أبي ذئب وغيره في مالك وابن معين في الشافعي والنسائي في أحمد بن صالح ونحو ذلك قال ولو أطلقنا تقديم الجرح لما سلم لنا أحد من الأئمة اذ ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك فيه هالكون قال ابن عبد البر هذا باب غلط فيه كثيرون وضلت فيه فرقة جاهلية لا تدري ما عليها في ذلك ثم قال الدليل على انه لا يقبل في حق من اتخذه جمهور الناس اماما في الدين قول أحد من الطاعنين لان السلف قد سبق من بعضهم

في بعض كلام كثير في حال الغضب ومنه ما حمل على الحسد ومنه ما حمل على التأويل مما لا يلزم القول فيه شيء منه وذكر من كلام الصحابة والتابعين وتابعيهم من النظراء بعضهم في بعض شيئاً كثيراً لم يلتفت إليه أحد من العلماء ولا عولوا عليه لأنهم بشر يغضبون ويرضون والقول في الرضا غير القول في الغضب فمن أراد أن يقبل قول العلماء بعضهم في بعض فليقبل قول من ذكرنا من الصحابة بعضهم في بعض وقول من ذكرنا من التابعين وأئمة المسلمين بعضهم في بعض فإن فعل ذلك فقد ضل ضللاً بعيداً وخسر خسراناً مبيتاً وإن لم يفعل ولن يفعل إن هداه الله وألهمه رشده فليقف عند ما شرطناه فانه الحق الذي لا يصح غيره إن شاء الله تعالى ثم ذكر كلام كثيرين من نظراء مالك فيه وكلام ابن معين في الشافعي قال وما مثل من تكلم فيهما وفي نظرائهما إلا كما قال الحسن بن هانئ (شعرا)

يأناطح الجبل العالي لتكلمه اشفق على الرأس لا تشفق على الجبل
ولقد أحسن أبو العتاهية حيث قال (شعر)

ومن ذا الذي ينجوم الناس سالماً وللناس قال بالظنون وقيل
وقيل لابن المبارك فلان يتكلم في أبي حنيفة فانشد (شعرا)

حسدوك إذا ما فضلك بما فضلت به النجباء

وقيل ذلك لأبي عاصم النبيل فقال هو كما قال أبو الأسود الدؤلي (شعرا)
حسدوا لفقى اذ لم ينالوا سعيه فالقوم أعداء له وخصوم

وروى أبو عمرو عن ابن عباس رضي الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم في بعض فانما يتعارفون تعارف التيوس في الزريبة وفي رواية عنه استمعوا كلام العلماء ولا تصدقوا بعضهم في بعض فوالذي نفسي بيده لهم أشد تعارفاً من التيوس في زربوها وكذلك جاء عن عمرو بن دينار ومن ثمة ذكر في المبسوط في مذهب مالك أنه لا يجوز شهادة القاري

على القارئ يعني العلماء لانهم أشد الناس تحاسداً وتباغضاً
 (الفصل التاسع والثلاثون في رد منقلبه الخطيب في تاريخه عن القادحين فيه)
 اعلم أنه لم يقصد بذلك الاجمع ما قيل في الرجل على عادة المؤرخين ولم يقصد
 بذلك انتقاصه ولا الخط عن مرتبته بدليل انه قدم كلام المادحين وأكثر منه
 ومن نقل مآثره السابقة فهو في أكثرها انما اعتمد أهل المناقب فيه على ما في
 تاريخ الخطيب ثم عقبه بذكر كلام القادحين ليتبين انه من جملة الاكابر الذين لم
 يسموا من خوض الحساد والجاهلين فيهم ومما يدل على ذلك أيضاً أن الاسانيد
 التي ذكرها للقدح لا يخلو غالبها من متكلم فيه أو مجهول ولا يجوز اجماعاً تلم عرض
 مسلم بمثل ذلك فكيف بامام من أئمة المسلمين قال شيخ الاسلام الامام التقي
 ابن دقيق العيد أعراض الناس حفرة من حفر النار وقف على شفيرها الحكم
 والمحدثون وبفرض صحة ما ذكره الخطيب من القدح عن قائله لا يعتد به فانه
 ان كان من غير أقران الامام فهو مقلد لما قاله أو كتبه أعداؤه أو من أقرانه
 فكذلك لما مر أن قول الاقران بعضهم في بعض غير مقبول وقد صرح الحافظان
 الذهبي وابن حجر بذلك قالا ولا سيما اذا لاح أنه لعداوة أو لمذهب اذا لحسد
 لا يجوز منه الا من عصمه الله تعالى قال الذهبي وما علمت عصر اسلم أهله من ذلك
 الا عصر النبيين والصديقين وقال الناج السبكي ينبغي لك أيها المسترشد أن تسلك
 سبيل الادب مع الأئمة الماضين وأن لا تنظر الى كلام بعضهم في بعض الا اذا أتى
 برهان واضح ثم ان قدرت على التأويل وتحسين الظن فدونك والا فاضرب
 صفحاً عما جري بينهم فانك لم تخلق لهذا فاشتغل بما يعينك ودع مالا يعينك
 ولا يزال طالب العلم عندي نبيلاً حتى يخوض فيما جرى بين السائق الماضين
 ويقضى لبعضهم على بعض فإياك ثم إياك أن تصفى الى ما اتفق بين أبي حنيفة
 وسفيان الثوري أو بين مالك وابن أبي ذئب أو بين أحمد بن صالح والنسائي أو بين
 أحمد والحرث بن أسد المحاسبي وهلم جرا الى زمان العز بن عبد السلام والتقي

ابن الصلاح فانك اذا اشتغلت بذلك خشيت عليك الهلاك فالقوم أئمة أعلام ولا قواهم محامل وربما لم تفهم بعضها فليس لنا الا الترضى عنهم والسكوت عما جرى بينهم كما نقول فيما جرى بين الصحابة رضوان الله عليهم

(الفصل الاربعون في رد ما قيل انه خالف صرائح الاحاديث الصحيحة من غير حجة) هذا باب واسع جداً يستدعى سرد جميع أبواب الفقه فلنشر الى قواعد اجمالية تنفع من استحضرها عند الادلة التفصيلية واعلم أن ممن زعم ذلك من المتقدمين سفيان الثوري وآخرين منهم الحافظ أبو بكر بن أبي شعبة الكوفي وشيخ البخاري وسبب صدور ذلك منهم انهم استروحوا ولم يتأملوا قواعده وأصوله اذ منها كما قاله الامام الحافظ أبو عمر بن عبد البر وغيره ان خبر الواحد لا يقبل اذا خالف الاصول المجمع عليها فحينئذ يقدم القياس عليه وقد اعتذر عن تقديمه القياس على خبر الواحد بان ذلك لموجب لا عبثاً ولا رداً للحديث مع سلامته عن القوادح حاشاه الله تعالى من ذلك بل لموجب أي موجب أما كونه لم يطلع على الحديث أو لم يصح عنده أو كونه رواية غير فقيه وقد خالف القياس ومن ثمة ردوا حديث أبي هريرة في المصراة لكن انتصر جماعة من الحنفية لما عليه أكثر العلماء من أن فقه الراوي ليس شرطاً لتقديم الخبر على القياس قالوا وقد عمل أصحابنا بحديث أبي هريرة اذا أكل الصائم أو شرب ناسياً مع مخالفته للقياس حتي قال أبو حنيفة رحمه الله لولا الرواية لقات بالقياس وقد ثبت عن أبي حنيفة انه قال ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين ولم ينقل عن أحد من السلف اشتراط فقه الراوي فثبت أن القول باشتراطه قول محدث قال بعضهم على ان أبا هريرة كان فقيها اذ لم يعد شيئا من أسباب الاجتهاد وقد كان يفتي في زمن الصحابة وما كان يفتي في ذلك الزمن الا فقيه مجتهد وتبعه على ذلك المحيوى القرشي في طبقات الحنفية فقال انه من فقهاء الصحابة

كما ذكره ابن حزم وقد جمع شيخنا شيخ الاسلام التقي السبكي فتاويه في
جزء سمعته منه انتهى. واما عمل الراوى بخلاف مرويه لانه يدل على النسخ
أو نحوه ومن ثمة أخذوا بعمل أبي هريرة بالغسل من ولوغ الكلب ثلاثا مع
روايته للسبع ويقول ابن عباس ان المرتدة لا تقتل مع روايته من بدل دينه
فاقتلوه واما عموم البلوي به بان يحتاج كل واحد الى معرفته لان العادة تقضى
باستفاضة نقل مثله فانفراد واحد به قدح فيه ومن ثمة لم يأخذوا بخبر نقض
الوضوء بمس الذكر الذي يرويه بسرة مع عموم الحاجة الى معرفته واما كونه
ورد في حد أو كفارة لسقوطهما بلشبهة واحتمال خطأ الراوى المنفرد به شبهة
واما مخالفته للقياس الجلى أو الذى عضده حديث آخروا ما طعن بعض السلف
فيه بخبر القسامة واما وقوع الاختلاف بين الصحابة في مسئلة ورد فيها خبر
الواحد ولم يحتاج أحد منهم به فاعراضهم عن الاحتجاج به مع شدة عنايتهم
بالاحاديث دليل على نسخه أو نحوه مثاله خبر الطلاق بالرجال فانهم اختلفوا
في ذلك فقال جماعة يعتبر في ملك الزوج لعدده بحرية الرجل ورقه منهم
الشافعي وآخرون بحرية المرأة ورقها منهم أبو حنيفة وآخرون يعتبر بمن رقى
منهما واما مخالفته أعنى خبر الواحد لظاهر عموم القرآن لان أبا حنيفة لا يرى
تخصيص عمومه ولا نسخه بخبر الواحد لانه ظنى وذلك يقينى وتقديم أقوى
الدليلين واجب من ذلك خبر لاصالة الابغاثحة الكتاب مخالف لعموم (فاقرؤا
ما تيسر منه) واما مخالفته للسنة المشهورة لان الخبر المشهور أقوى من خبر
الآحاد فكبر الشاهد واليمين فانه مخالف لعموم الخبر المشهور البينة على المدعى
واليمين على من أنكر واما كونه زائداً على القرآن كهذا فان الذى في القرآن
رجلان أو رجل وامرأتان فالشاهد واليمين زائد عليهما اذا تقرر ذلك علم منه
نزاهة أبي حنيفة رحمه الله مما نسب اليه أعداؤه والجاهلون لقواعده بل لمواقع
الاجتهاد من أصلها من تركه لخبر الآحاد بغير حجة وان لم يترك خبر الآحاد

(٦ - مناقب)

أقوى عنه وأوضح قال ابن حزم جميع الحنفية مجمعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده أولى من الرأي فتأمل هذا الاعتناء بالاحاديث وعظيم جلالها وموقعها عنده ومن ثمة قدم العمل بالاحاديث المرسلة على العمل بالقياس فأوجب الوضوء من القهقهة مع أنها ليست بمحدث في القياس للخبر المرسَل فيها ولم يقل بذلك في صلاة الجنازة وسجود التلاوة اقتصاراً مع النص فانه انما ورد في الصلاة ذات الركوع والسجود وقد قال المحققون لا يستقيم العمل بالحديث بدون استعمال الرأي فيه اذ هو المدرك لمعانيه التي هي مناط الاحكام ومن ثمة لما لم يكن لبعض الحديثين تأمل لمدرك التحريم في الرضاع قال بان المرتضين بلبن شاة تثبت بينهما المحرمية ولا العمل بالرأي المحض ومن ثمة لم يفطر الصائم بنحو الا كل ناسياً وأفطر بالاستقاء مع أن القياس في الاول الفطر لوجود ما يضاد الصوم وفي الثاني عدمه لان الصوم انما يفسده ما دخل دون ما خرج ﴿ خاتمة ﴾ قد بان لك وانضح ان الامام أبا حنيفة رحمه الله انما ترك بعض خبر الآحاد لهذه القواعد والأعذار التي أشرنا اليها ونهناك عليها فاحذر أن تزل قدمك مع من زل أو يضل فهمك مع من ضل فانك اذا تخسر أعمالك مع جملة من خسر وتذكر بالسوء والفضيحة مع من بهما ذكر وتعرض لامر لا طاقة لك بحمل ضرره وترتبك في قفر مد لهم لا قدرة لك على النجاة من خطرهم فبادر الى السلامة ما استطعت اليه سبيلا وكن ممن سلك منها سبيل النجاة ودعا اليها بكرة وأصيلاً وحفظ باطنه وظاهره عن ان يخوض في أحد من المسلمين بما يزن نقيراً أو فتيلاً فان الله يخذلك خذلاناً مبيئاً ويهينك هو انناً عظيماً (سنة الله التي قرخت في عباده ولن تجد لسنة الله تبديلاً) وقد جهد كثيرون ممن تعرضوا لسهام القطيعة وتحلوا بالصفات القبيحة الفظيعة على أن يحطوا من مرتبة هذا الامام الاعظم والخبر المقدم ويصرفوا قلوب أهل عصره ومن بعدهم عن محبته وتقليده واتباعه واعتقاد عظيسته وامامته فما قدرُوا على ذلك ولا يفيد كلامهم

فيه في مسلك من المسالك ليس ذلك الا لان أمره أمر سماوي لا حيلة لاحد في رفعه ومن يرفعه الله تعالى ويعطيه من خزائنه الواسعة لا يقدر أحد على خفضه ولا منعه جعلنا الله ممن قام بما للآئمة من الحقوق ولم يتدنس بشيء من القطيعة والعقوق وعرف لكل ذي حق حقه فأداه كما يجب وشملته عين العناية كما يحب ولم يخف في جنب نصرة مصاييح الدجا ونجوم السماء لومة لأثم حرم التوفيق ولا تفريق محروم هوى به لتعصبه في مكان صحيح ولا غيظ ممقوت ضل به رأيه السخيف حتى حط عن مراتب أولى الانصاف والتشريف... فضراعة اليك اللهم أن نجعلنا ممن قام بحقوق آباءه في الدين لا سيما أ كابر السلف الماضين الذين شهد لهم الصادق المصدوق بانهم من خير القرون المبرئين من كل وصمة وعيب على رغم أنف الحساد الذين رموهم بماهم منه بريئون وعن أننى الله عليهم في كتابه العزيز بالدعاء لكل مامل عايم بقوله عز قائلنا (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وأن تحشرنا معهم فاننا نجبهم ومن أحب قوما حشر معهم وان تدخلنا في زميرهم وتجمعنا في جملة خدعهم وتعيد علينا من صالح معاملاتهم وأحوالهم الباهرة وكراماتهم الظاهرة المشكورة حتى نكون من جملة أتباعهم وجملة أشياعهم الك الجواد الكريم الرؤف الرحيم ياربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانتك القديم ولك الشكر الكامل اذأهلتنا للخضوع تحت اشارة أوليائك وجماعتنا من أهل ولائك وصل اللهم وسلم وبارك أفضل صلاة وأفضل سلام وأفضل بركة على أفضل الخلق سيدنا محمد وعلي آله وصحبه عدد معلوماتك أبدا ومداد كلماتك سرمدا كلما ذكرك وذكره الذاكرون وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ فهرس الخيرات الحسان ﴾

مصحفه

٢	خطبة الكتاب والباعث على تأليفه
٤	المقدمة الاولى في رد المتعصبين على الامام
٩	المقدمة الثانية في بيان أمور يعنفها ويقبح جهلها
١٥	المقدمة الثالثة فيما جاء من البشارة النبوية في الامام
١٧	الفصل الاول في الاسباب الحاملة على تأليف الكتاب
٢١	» الثاني في ذكر نسب الامام
٢٢	» الثالث . . والرابع في مولده واسمه
٢٣	» الخامس في صورته
٢٣	» السادس فيمن أدركه من الصحابة رضى الله عنهم
٢٦	» السابع في ذكر شيوخه الآخذ عنهم
٢٦	» الثامن في ذكر الآخذين عنه الحديث والفقهاء
٢٧	» التاسع في مبدأ أمره وسبب اشتغاله بالعلم
٢٩	» العاشر في ابتداء جلوسه الافتاء والتدريس
٣٠	» الحادي عشر فيما بنى عليه مذهبه
٣١	» الثاني عشر في الصفات التي تميز بها على من بعده
٣٢	» الثالث عشر في ثناء الأئمة عليه
٣٧	» الرابع عشر في شدة اجتهاده في العبادة
٣٩	» الخامس عشر في خوفه ومراقبته لربه سبحانه وتعالى
٤١	» السادس عشر في حفظ لسانه عما لا يعينه وعن السوء ما أمكنه
٤٢	» السابع عشر في كرمه وسخائه

- ٤٤ الفصل الثامن عشر في زهده وورعه
- ٤٦ » التاسع عشر في أمانته
- ٤٦ » العشرون في وفور عقله
- ٤٧ » الحادي والعشرون في فراسته
- ٤٨ » الثاني والعشرون والثالث والعشرون في ذكائه وأجوبته المسكتة
- ٦٠ » الرابع والعشرون في حلمه ونحو ذلك
- ٦٢ » الخامس والعشرون في أكاه من كسبه ورده للجوائز
- ٦٣ » السادس والعشرون في ملبسه
- ٦٤ » السابع والعشرون في شئ من حكمه وآدابه
- ٦٦ » الثامن والعشرون في محنته لما أرادوا توليته الوظائف
- ٦٨ » التاسع والعشرون في سنده في القراءة
- ٦٨ » الثلاثون في سنده في الحديث
- ٧٠ » الحادي والثلاثون في سبب وفاته
- ٧٠ » الثاني والثلاثون في تاريخ وفاته
- ٧١ » الثالث والثلاثون في تجهزه لما توفي رحمه الله
- ٧١ » الرابع والثلاثون فيما سمع من المواتق بعد موته
- ٧١ » الخامس والثلاثون في تأدب الأئمة معه في عمامته كما هو في حياته
- ٧٣ » السادس والثلاثون في بعض منامات حسنة رآها ورؤيت له
- ٧٥ » السابع والثلاثون في الرد على من قدح في أبي حنيفة
- ٧٧ » الثامن والثلاثون في رد ما قيل له فيه من الجرح
- ٧٩ » التاسع والثلاثون في رد ما نقله الخطيب في تاريخه عن القادحين فيه
- ٨٠ » الأربعون في رد ما قيل أنه خالف فيها صرائح الاحاديث

To: www.al-mostafa.com